

С. В. Крыжановский

РУССКАЯ ЗАРУБЕЖНАЯ ЦЕРКОВЬ
НА СТЕЗЯХ ОТСТУПНИЧЕСТВА

Апостасия в РПЦЗ

и

исповеднический путь Катакомбной церкви

2-е исправленное издание

Тиль, Ингерманландия, 2020

Оглавление

Предисловие	3
Ко 2-му изданию	4
К вопросу о каноническом положении Русской Православной Церкви Заграницей	6
Святитель Феофан Полтавский как антагонист Митрополита Антония (Храповицкого)	10
Экклезиология митр. Кирилла Казанского как официальная доктрина РПЦЗ	18
Уния с "сергианами" в 1946 г. и утрата РПЦЗ апостольского преемства	21
Массовый отход архиереев РПЦЗ в Московскую Патриархию по окончании II-й Мировой войны	25
Миф о "катакомбном епископе" Леонтии Чилийском	30
РПЦЗ и старостильное движение в Греции	32
РПЦЗ и новостильники	39
Экуменические контакты РПЦЗ	43
РПЦЗ и "православные" экуменисты	45
Экуменическая "теория ветвей" как официальная экклезиология РПЦЗ	54
Провозглашал ли собор РПЦЗ в 1983 г. анафему на экуменизм?	58
"Сергианская" Московская Патриархия как "Матерь Церковь"	60
Голос Катакомбной церкви	69
"Архиепископ" Лазарь (Журбенко) и Катакомбная церковь	72
Открытие "свободных" приходов Синода РПЦЗ на территории России	75
"Синод Российской Свободной Православной Церкви"	81
Архиерейский Собор РПЦЗ 1994 г.: курс на сближение с Московской Патриархией	84
Полемика митрополита Виталия с архиеп. Марком Берлинским и её печальный финал	88
Обращение Синода РПЦЗ в сентябре 1995 г. к "катакомбным" христианам России	94
РПЦЗ и Катакомбная церковь	98
Заключение	106

Предисловие

И ангелу Сардийской церкви напиши: так говорит Имеющий семь духов Божьих и семь звёзд: знаю твои дела; ты носишь имя, будто жив, но ты мёртв (Откр 3:1).

Начиная данным стихом книги Апокалипсис этот значительный по объёму очерк об отступлении Русской Зарубежной Церкви от православия, я не нашёл слов, которые бы наилучшим образом отразили то общее состояние, в которое ниспала Русская Православная Церковь Заграницей. Вся история РПЦЗ почти что с самого её основания представляет собою уникальный образец догматическо-канонического лукавства, а её деяния проникнуты (за исключением небольшой части) какой-то странной, необъяснимой с точки зрения святоотеческого предания “дипломатией”, “тонкой политикой”. Более-менее уверенно я могу заявить только об одном русском зарубежном архипастыре, что ему удалось избежать все сети лукавого – это архиепископ Феофан (Быстров), быв. Полтавский, который, не выдержав безобразий, творившихся в РПЦЗ, был вынужден покинуть её. Остальные же предпочитали “смиряться” и “терпеть”, пока сами не заражались одной общей болезнью: говорить одно, думать другое, а делать совершенно противоположное. И вот ныне мы стали свидетелями страшного итога, до которого докатилась русская церковная диаспора. Положение усугубляется тем, что она не только сама полностью успела разложиться, но своим растленным сознанием пытается теперь внести церковную смуту в Россию, затмить ростки подлинной духовности, появившиеся было в сердцах тех русских людей, которым удалось вырваться из идеологических тенёт безбожия и устремиться к Свету Христа. Поэтому-то моё намерение “разрушить дела диавола” (1 Ин 3:8) видится мне в данном аспекте весьма важным.

Задачей настоящего труда является, прежде всего, показать на базе твёрдых документальных данных, что **смертное отступление в РПЦЗ свершилось отнюдь не сегодня, а очень давно, с самого её начала**. Сейчас уже кажется очевидным, что русская диаспора не исполнила своего духовного предназначения – проповедовать Евангелие всем народам (Мф 24:14). И это не только мнение автора – об этом говорят сами же архиереи РПЦЗ:

“Призванные стать проповедниками истинной веры среди других народов, мы вместо того своими действиями отворачиваем от неё <...>, становясь посмешищем для других народов”¹.

Ныне, как никогда, мне представляется чрезвычайно необходимым уяснить, где кроется корень зла в РПЦЗ и когда же, собственно, и из чего оно произошло, в чём причины её нынешней духовной смерти, что и почему в ней делается. Ответ на эти вопросы очень многое объяснит в юрисдикционной неразберихе современности, откроет проницательному взору глубинное падение РПЦЗ. Поставленная задача трудна, но всё же попытаюсь решить её, насколько мне хватит духовного разума, знаний и доступа к информации.

К сожалению, мои возможности весьма ограничены, и я не смогу во всей полноте, как хотелось бы, осветить предложенную тему, поэтому о многом здесь придётся писать очень коротко,

¹ К проблеме воссоединения Русской Церкви. Обращение архиеп. Иоанна (Максимовича), архиеп. Александра (Ловчего), еп. Нафанаила (Львова) и еп. Леонтия (Бартошевича). // “Русская мысль”. № 492.

останавливаясь лишь на главном и опуская некоторые детали. Однако кое-что я, конечно, буду рассматривать подробно – особенно, те моменты, которые тщательно замалчиваются РПЦЗ или вообще малоизвестны. До сих пор мы слышали изобличения в адрес Русской Зарубежной Церкви только со стороны “сергианского” духовенства Московской Патриархии, что позволяло первой вести с её адептами довольно удачную полемику. Теперь же критика в адрес РПЦЗ будет исходить от бывшего её члена, вполне разделявшего антисергианские и антиэкуменические взгляды. Найдётся ли достойный ответ у РПЦЗ на сей раз?..

Одновременно я выполняю долг перед теми православными христианами в России, которых обманом удалось затащить в незаконно насаждённую в быв. СССР т. н. “Свободную Церковь”, мыслящую себя дочерней организацией РПЦЗ. Многим из них только приходилось слышать о неких канонических нарушениях или идеологических противоречиях у “зарубежных” иерархов и духовенства, но толком ничего не представлялось возможности узнать.

Внимание же самих членов “Свободной Российской Церкви” я хочу обратить на то, что настоящая, правдивая история РПЦЗ, о которой они могут судить только по кратким пропагандистским брошюркам, остаётся для них *совершенно недоступной*. Причиной этому служат, главным образом, два фактора: 1) ограниченные знания быв. “сергианских” клириков и мирян о РПЦЗ, 2) запрет официальной цензурой РПЦЗ на оглашение ряда важнейших моментов её истории, то есть, по сути, замалчивание крупных скандальных прецедентов, вскрывающих её лицемерную, лживую сущность.

В результате сего “блаженного неведения” многие и многие верующие, порвавшие связь с РПЦЗ, попадают в сети еще более тонкого, а значит опаснейшего обольщения. Их попросту “надувают” такие же еретики, только под другой вывеской.

Надеюсь, что эта книга послужит многим к духовной пользе, а с другой стороны – явится основополагающим материалом для окончательного осуждения РПЦЗ.

Великий Пост. 1998 г.

С. В. Крыжановский

Ко 2-му изданию

По прошествии более 20 лет со дня написания этой книги считаю её и по сей день актуальной даже в том формате борьбы за “истинное православие”, в котором она в своё время была издана. Сам я давно уже перестал копаться в отвратительных нечистотах Русской Зарубежной Церкви, развалившейся теперь на мелкие фракции, между которыми я не вижу абсолютно никакой разницы. В сём копании теперь нет необходимости, а за лучшее я почёл духовное развитие вне поля деятельности этих и других безумных православствующих сект. Не буду скрывать, что в своё время, а именно в период составления книги и до 2003 г., я находился под “омофором” и влиянием скандально известного провокатора и мошенника, лжеепископа Амвросия (Сиверса), создавшего фальшивую “Катакомбную церковь ИПХ”, фантомных тайных епископов-беспаспортников, их двухмиллионную паству и мифические “Освященные соборы”. Однако могу заверить, что материал к

ниже предлагаемому исследованию я собирал самостоятельно, имея соответствующую литературу и зарубежные церковные периодические издания в подлинниках – целую библиотеку, чего тогда не было практически ни у кого. Кроме того, я сам располагал копиями ряда уникальных, недоступных для “простых смертных”, документов (на них я нередко даю ссылки) от моих собственных информаторов. И по большинству рассматриваемых вопросов я имел *собственную* точку зрения². Теперь, очистив свою книгу от лишнего шлама и всех недостоверных сведений (кроме особо оговоренных), которые были получены непосредственно от упомянутого авантюриста, я решил заново её переписать, не затрагивая основной фабулы противостояния “истинного” православия против “ложного”, “отступнического”. Считаю, что и ныне в таком виде, даже с долей обычной православной демагогии (а как же без неё!) и пафосом “исповедничества”, книга принесёт многим пользу, тем более, что она теперь очень широко распространяется в сети-интернет по причине важности изложенных в ней фактов об апостасийных тенденциях среди иерархов и духовенства РПЦЗ – тенденциях, которые зачались почти с самого основания этой организации, находившейся полностью на побегушках у ЦРУ, а также у спецслужб и правительств других государств, где лукавые “заграничные” архиереи хищничали и паразитировали на духовности несчастных русских беженцев.

К сожалению, некоторые незрелые “ревнители веры” еще продолжают обольщаться насчёт существования “канонических катакомб”, “настоящих старостильцев” или каких-то других “подлинно православных” церквей, в т. ч. зарубежного извода, якобы соблюдающих все каноны и догматы до последней буквы. Хотя вряд ли эти люди вообще понимают, что есть церковь или какой она должна быть. Спешу опечалить всех таковых поисковиков и разных невменяемых “зелотов”, функционирующих на грани сумасшествия: вы зря теряете время в лихорадочном поиске среди многочисленных церковных формаций “истинно-православного” уклона чего-то достойного – правды и чести там нет и никогда не будет. А те лица духовного звания, которые стремились свои ризы sobлюсти в чистоте, не предав своих убеждений, были уничтожены, пойдя по пути мученичества. На сегодняшний день единственной целью моей книги является показать всё это на документальном основании. Выводы делать вам...

Сентябрь 2020 г.

² Это тем более важно подчеркнуть при том, что Амвросий Сиверс позже стал рассказывать разные небылицы про то, что я принял именно его “дискурс”. В действительности у меня был всегда свой собственный “дискурс”, с которым я как пришёл, так и ушёл от “великого комбинатора”, где-то в глубокой тьме подземелья еще продолжающего по инерции рыть свои замысловатые ходы и лазы. Достаточно упомянуть, что 60-70% всех постановлений его липовых катакомбных лжесоборов 1997-2002 гг., а также “Устав Катакомбной Церкви ИПХ” (СПб. 2000), “Экклезиологическое исповедание веры ИПХ” (СПб. 1999), две книги о старостильниках и многочисленные др. тексты, опубликованные в Вестнике “Русское Православие”, были написаны непосредственно именной мной. Единственная книга, где мной действительно были задействованы по большей части материалы Амвросия (но при моих оформлении, редакции и составлении), это книга “Кто есть кто в российских катакомбах” (СПб. 1999). В оформлении практически всей идеологии сиверсовской секты я принял прямое авторское участие.

К вопросу о каноническом положении Русской Православной Церкви Заграницей

С самого своего возникновения РПЦЗ мыслила себя нераздельной с Поместной Церковью в России, являясь чем-то вроде её органической дочерней части. Когда возник обновленческий раскол, РПЦЗ выступила против “Живой Церкви” на стороне патриарха Тихона, продолжая признавать над собой его главенство. Никому за границей и в голову тогда не приходило, чтобы за “живоцерковниками” закрепить какие-либо права на законное преемство от Поместной Русской Церкви. По их поводу председатель Священного Синода РПЦЗ митрополит Антоний (Храповицкий) с негодованием писал:

“Да падут на них все проклятия Божьи, изложенные устами Моисея в 22 главе Второзакония, и это совершится вскоре, не в обычных условиях человеческой жизни, а действием Божественной силы”³.

“Все эти самочинные сборища, – писал митр. Антоний о обновленцах в другой раз, – отвергшие власть Святейшего Патриарха и потому в глазах Божьих и Святой Церкви **вовсе чуждые священства** по 15-му правилу Двукратного собора, лишены благодатных таинств по 68-му правилу Карфагенского собора, а когда они делают вид, будто они молятся, то на самом деле сего ради лишше приемлют осуждение, как сказал Сам Господь (Мф. 23:14)”⁴.

Такая оценка “Живой Церкви” никогда ни у кого в церковном зарубежье не вызывала сомнений. Посему архиереи РПЦЗ официально анафематствовали обновленческий собор 1923 г. и всех обновленцев:

“... Отвергаем и анафематствуем его, всех участников его и всех приемлющих его, и объявляем ничтожными все его деяния”⁵.

Подобным образом, после кончины патр. Тихона, когда к власти в РПЦ пришел митр. Сергей (Страгородский), именовавший себя “Заместителем Патриаршего Местоблюстителя”⁶ и издавший свою зловещую и позорную Декларацию от 1927 г. о единомыслии с “антихристовой” властью, ситуация во многом повторилась. Уже в первом соборном акте после выхода этой Декларации заграничные иерархи заявили, что РПЦЗ вынуждена “прекратить сношения с Московской церковной властью <...> ввиду порабощения её безбожной советской властью, лишаящей её свободы в своих волеизъявлениях и каноническом управлении Церковью”. Отмежевавшись от митр. Сергия и его незаконного “Синода”, собор вместе с тем постановил:

“Заграничная часть Русской Церкви почитает себя неразрывной, духовно-единой ветвью великой Русской Церкви. Она не отделяет себя от своей Матери Церкви и не считает себя автокефальной. Она по-прежнему считает своим главой Патриаршего Местоблюстителя

³ Отзыв Вл. Антония о лже-соборе. // Никон (Рклицкий), архиеп. Жизнеописание блаж. Антония, митр. Киевского и Галицкого. Т. VI. Изд. Сев.-Ам. и Кан. еп. 1960, стр. 119.

⁴ Послание митр. Антония о лже-соборе от 5/18 фев. 1923 г. // Там же, стр.120.

⁵ Определение Собора Архиереев РПЦЗ от 23 мая / 5 июня 1924 г. // Там же, стр. 123-124.

⁶ Эта должность никакими соборами и патриархами никогда не была предусмотрена, но выдумана самим митр. Сергием. – См.: 1-е письмо митр. Сергия митр. Кириллу Казанскому от 18.9.1929 г. // Губонин М.Е. Акты Святейшего Тихона, Патриарха Московского и всея России, позднейшие документы и переписка о каноническом преемстве Высшей Церковной Власти 1917-1943. М. 1994, стр. 645.

митрополита Петра и возносит его имя за богослужениями”⁷.

Этим Русская Зарубежная Церковь вполне конкретно исповедала, что отныне Матерью Церковью для неё являются не “сергиане”, а Истинно-Православная Церковь, подобно заграничным архипастырям прекратившая всякое общение с митр. Сергием (Страгородским). Оспаривать такое понимание официальной в то время позиции РПЦЗ вряд ли кто осмелится⁸.

Первоначально митр. Антоний (Храповицкий), не зная всех подробностей церковной жизни в порабощённой большевиками России, надеялся, что предпринятая митр. Сергием политика объединить необъединимое и совместить несовместимое – Церковь Христову с богоборцами – являлось лишь каким-то несчастным недоразумением, которое митр. Сергей еще в силах был исправить. Поэтому долгое время митр. Антоний не решался вынести окончательный приговор “сергианам”, пытаясь посредством личных увещаний к митр. Сергию⁹ спасти положение. Но не получив никакого ответа и видя, что митр. Сергей не собирается исправить своё нечестие, митр. Антоний в своём Пасхальном послании 1934 г., говоря о современных ему расколах, среди которых он упомянул и “московский” (т. е. “сергианский”), засвидетельствовал, что всех таковых отщепенцев необходимо признать “за совершенно безблагодатных”, как отколовшихся от Тела Церкви, “хотя и при сохранении внешности церковных богослужений и кажущегося совершения таинств”¹⁰. Но это пожелание так и не было ратифицировано при митр. Антонии, оставшись только благородным пожеланием.

Своё полное молитвенное и евхаристическое единство со своей Матерью Катакомбной Церковью Русская Православная Церковь Заграницей, как её часть, не раз подтверждала своими официальными актами и в дальнейшем¹¹. Особенно ярко – в 1976 г., когда Архиерейский Собор РПЦЗ в своём Послании русскому народу, в частности, вдохновенно провозгласил:

“Радуйтесь и веселитесь, новые российские непобедимые мученики – митрополиты Петр, Кирилл, Иосиф и миллионы замученных с вами, ныне предстоящие у престола Господа и молящиеся за нас! Веселитесь и радуйтесь, ныне живущие, несокрушимые исповедники веры Христовой! Мы благоговейно склоняемся перед подвигом вашим и говорим вам как младшие братья: Вы – свет современного, заблудшего во лжи и грехе мира, вы – соль земли нашей! Вы – те “десять праведников”, ради которых Господь терпит грехи наши! Вы – победители того, кто нагло мнит своими все царства мира и славу их, а вас победить не может! Вы – гибель его, а наша надежда, наша слава, наша победа! Мы благоговеем перед

⁷ Окружное Послание Собора Архиереев РПЦЗ от 27.8(9.9).1927 г. // Никон (Рклицкий). архиеп. Указ. соч. Т. VI, стр. 231-232.

⁸ Автор данного труда осознаёт некоторое противоречие между собственным утверждением и позицией самого митр. Петра, который, критикуя действия митр. Сергия, не осудил его самого, как это сделала ИПЦ. Однако за границей в то время бытовало твёрдое убеждение, что именно митр. Петр возглавляет всех иерархов и народ, не признавших митр. Сергия.

⁹ См.: Письмо митр. Антония митр. Сергию от 6.5.1933 г. // Письма блаж. митр. Антония (Храповицкого). Джорданвилль. 1988, стр. 258-263.

¹⁰ Пасхальное Послание митр. Антония 1934 г. // Никон (Рклицкий), архиеп. Указ. соч. Т. V, 1959, стр. 264.

¹¹ Первоиерарх РПЦЗ митр. Анастасий (Грибановский) в своём Воззвании 1961 г. заявил от имени всей Зарубежной Церкви: “Мы почитаем себя в духовном единении именно с Тайной Церковью, но не с допущенным безбожным правительством и исполняющим все его указания официальным управлением Московской патриархии во главе с патриархом Алексием...” – См.: “Наши вести”. 1991. № 4. Подобное единство РПЦЗ с ИПЦ провозглашалось на соборах в 1950, 1971, 1976 и 1977 гг., а также синодальными актами.

подвигом вашим, пастыри современных российских катакомб, пастыри, не искавшие легализации, совершающие своё служение втайне от князя мира сего, по благословению ваших мужественных иерархов! Живым примером бескомпромиссности и мужества служите вы нам, Отцы и Учителя! Бог вам в помощь!”¹²

К чему, собственно, обязывало заграничных архипастырей, клириков и мирян провозглашение единства с Российской ИПЦ? Прежде всего – к тому, что “свободная, зарубежная часть Российской Церкви – по словам первоиерарха РПЦЗ митр. Филарета (Вознесенского) – призвана говорить в свободном мире *от имени* гонимой Катакомбной Церкви в Советском Союзе”¹³. В чём же именно состояло это призвание, об этом более подробно написал архиеп. Венский Нафанаил (Львов):

“Совершенно реально наличествует опасность того, что голос Тайной Церкви будет никем не услышан, самое существование её останется человечеству неизвестным и перетолкованным. Нужно, чтобы у Тайной Церкви был её рупор в свободном мире: по всей возможности, единая с ней, органически слитая её часть, которая выполняла бы ту долю работы, какую Тайная Церковь, вершащая высочайший и труднейший подвиг, физически не может совершать: громко обличать дела священнослужителей, сдавшихся сатанинской силе, свидетельствовать об их неправомочности, выступать от имени гонимой ими Церкви, и этим <...> свидетельствовать о славе Церкви и её мучениках. Это и делает наша Зарубежная Русская Православная Церковь”¹⁴.

Поскольку Русская Зарубежная Церковь исповедала себя только *частью* Российской Катакомбной Матери-Церкви, так как и в действительности являлась таковой, то, следовательно, она обязана была усвоить в неукоснительное руководство, помимо практических принципов, её соборное Исповедание Веры – т. е., прежде всего, её *экклесиологическое* отношение к Московской Патриархии. А если русские зарубежные иерархи сами себя называли, как было показано выше, “младшими братьями” исповедников и мучеников ИПЦ, именуя их даже “светом мира”, “солью земли нашей”, “победителями дьявола” (т. е. эпитетами, приличными святым), а её православных архиереев “Отцами и Учителями”, то, естественно, епископы, клирики и миряне РПЦЗ обязывались – если их слова не были сказаны впустую, только как декларация перед внешними, не являлись лицемерием и фальшью – обязывались непременно во всём творить послушание своим “Отцам и Учителям”. Иными словами, вся функция РПЦЗ должна была сводиться к тому, чтобы – по утверждению самих её иерархов – свидетельствовать миру о своём кровном и жизненном, но отнюдь не чисто формальном единстве с Катакомбной Тайной Церковью, и чтобы как-нибудь, не дай Бог, не “перетолковать” её позицию в угоду собственной политике.

Опасение архиеп. Нафанаила, что Тайная Церковь в СССР окажется в конец уничтоженной и задушенной силами дьявола и что её голос никем не будет услышан, оказалось тщетным, по крайней мере до 1990-х гг. Да и могло ли быть иначе? Ведь, “кровь мучеников – по выражению раннехристианского апологета Тертуллиана – семя христианства”, из которого произрастает обильная нива Христова!...

После падения “железного занавеса”, усилиями архивных работников и по свидетельствам

¹² “Православная Русь”. 1976. № 20.

¹³ Послание митр. Филарета О Катакомбной и Русской Зарубежной Церкви 1965 г. // Русская Православная Церковь Заграницей 1918-1968. Нью-Йорк. 1968. Т. 1. стб. 350.

¹⁴ Нафанаил (Львов), архиеп. Беседы о Священном Писании и о Вере и Церкви. Т. 5. Нью-Йорк. 1995, стр. 51.

очевидцев, наконец, в ббльших подробностях стало известно о жизни Тайной Церкви и о её нелегальном духовенстве в 20–30-е гг. прошедшего века, и даже, по-видимому, о тайном соборе, состоявшемся в условиях гонений в 1928 г. (с участием более 70-ти иерархов), на котором были выработаны основополагающие решения о “сергианском” церковном расколе и по другим насущным проблемам. Таким образом, теперь по каждому аспекту деятельности Катакомбной церкви мы можем судить по конкретным документам, а не по отдельным отрывочным сведениям. Исповедники той эпохи имели непререкаемый авторитет, а епископы и священники еще сохраняли подлинную преемственность рукоположений, что резко отличает их от разных самозванных лжекатакомбных объединений, ныне во множестве расплодившихся в России, особенно, начиная с сер. 1970-х гг.

Именно в те далёкие времена первых десятилетий террора Советской власти духовенством Тайной Церкви были изданы канонические определения, имеющие принципиальное значение. На упомянутом нелегальном соборе 1928 г., названном “Кочующим” (по причине того, что его участникам приходилось постоянно менять места совещаний)¹⁵, наиболее важным из них было решение пре-
дать “сергиан” анафеме и признать их еретиками. Собор определил:

“Сергиевцы – еретики, и равны по нечестию обновленцам, но превосходят последних лютым зверонравием” (канон 1);

“Благодати у сергиевцев нет, таинства не совершаются, а вместо священнодействий – сквернодействия” (канон 2).

Тогда же было принято решение принимать всех “сергиевцев” только через миропомазание (канон 3).

Анафематизм “сергианам”, утверждённый участниками собора, звучал так:

“Сергиевцам со своим учителем Сергием Страгородским, учащим, что богохульная, безбожная и беззаконная “власть” есть власть от Бога данная, по слову апостола, и этим нечестивым учением раздирающим Тело Христово: Анафема!”

Все эти решения мученической и исповеднической Российской Катакомбной Церкви должны были распространяться и на юрисдикцию Церкви Зарубежной как на её органическую часть. Русская Зарубежная Церковь могла только и была обязана подтвердить законность уже принятых Катакомбной Матерью-Церковью постановлений, не говоря уже о других общепринятых догматических и канонических положениях, которым РПЦЗ необходимо следовать, чтобы оставаться в рамках православия. Однако на основании нижеследующих данных приходится констатировать о полном попрании РПЦЗ православных устоев, в противоречие даже некоторым её собственным высказываниям.

¹⁵ Все материалы об этом соборе были впервые опубликованы в Вестнике ИПХ “Русское Православие”. 1997. № 3(7), что вызвало многочисленные споры об их аутентичности, поскольку они исходили из источника, прямо скажем, не очень надёжного. Их опубликовал небезызвестный Амвросий (Сиверс), выдающий себя за “катакомбного” епископа. Копии с настоящих документов всё еще не обнародованы. Тем не менее существуют некоторые косвенные данные, в т. ч. найденные впоследствии в архивах свидетельства, сведения из независимых источников и другие экспертные заключения, позволяющие высказаться, при некоторых оговорках, в пользу подлинности этой публикации, по крайней мере, в основном массиве информации по этому собору в указанной публикации. К тому же, если какие-то документы о “Кочующем” соборе по-прежнему находятся в архивах КГБ или РПЦ МП, то власти наверняка имеют серьёзную мотивацию и заинтересованность их засекретить от обнародования как подрывную провокационную информацию, наносящую вред стратегической безопасности, и поэтому крайне неуютную церковному и государственному офици-
озу.

Святитель Феофан Полтавский как антагонист Митрополита Антония (Храповицкого)

Духовный основатель и первый глава Русской Зарубежной Церкви митр. Антоний (Храповицкий), быв. Киевский и Галицкий, является основоположником *всех* заблуждений, которые проникли и развились в РПЦЗ. Разоблачение его еретических заблуждений и “незакономерных” действий таким подвижником современности, как архиепископ Полтавский и Переяславский Феофан (Быстров), даёт ключ к разумению всех последующих событий в жизни РПЦЗ.

Крестоборческая ересь. Митр. Антоний (Храповицкий) широко известен, прежде всего, как автор нового догматического учения об искуплении, совершённом Господом нашим Иисусом Христом на Голгофе. Своё учение, чуждое святым отцам церкви, митр. Антоний наиболее полно изложил в двух своих работах: “Догмат Искупления” и “Опыт Христианского Православного Катехизиса”.

Главным утверждением в трактовке митр. Антонием православного догмата искупления являлось учение, что “не телесными страданиями, не божественной Кровью Христа Спасителя достигну наше искупление”, а Его душевными муками в саду Гефсиманском и даже в течение всей Его жизни, Его “сострадательной любовью” к грешному человечеству.

“Должно думать – так формулирует догмат митр. Антоний – что в ту Гефсиманскую ночь мысль и чувство Богочеловека объяло всех падших людей, в числе многих миллиардов, и оплакало с любовной скорбью всякого в отдельности, что, конечно, было доступно только сердцу Божественному, всеведущему. *В этом и состояло наше искупление*”¹⁶.

Величайшее значение голгофских страданий и крестной смерти Господа Спасителя митр. Антоний кощунственно принижал до значения “второстепенного, не существенного, привходящего”¹⁷.

Другим ложным учением “Догмата Искупления”, а также “Опыта Христианского Катехизиса” является отрицание православного учения о первородном грехе и о наказании, которому подвержено всё человечество за преступление прародителей Адама и Евы. Митр. Антоний неверно переводил и толковал Послание к Рим 5:12: “*Едином человеком грех в мир вниде, и грехом смерть: и тако смерть во вся человеки вниде, в нем же вси согрешиша*”. Он переводил это место так, что менялся сам смысл слов апостола: “...*понеже* (потому что) *вси согрешиша*”. Митр. Антоний так объясняет свою мысль:

“Зная заранее, что каждый из нас возымеет Адамово своеволие, Бог при рождении нашем облагает нас болезненной, смертной и падшей природой, то есть, наделенной греховными склонностями”¹⁸.

¹⁶ Антоний (Храповицкий), митр. Догмат Искупления. Сремски Карловцы, 1926. стр. 31. В “Опыте Христианского Катихизиса” эта мысль звучит так: “*Вопр: Почему эти душевные муки Христа о человеческой греховности явились нашим искуплением? Отв: Потому что сострадательная любовь таинственно объединила Его дух с нашими душами и мы почерпаем для них от Духа Христова как бы источник святости и тем побеждаем грех*”. – Цит. по изд.: Опыт Христианского Катихизиса. Австрал.-Новозел. епархия РПЦЗ. 1989, стр. 45.

¹⁷ Догмат Искупления, стр. 44.

¹⁸ Там же, стр. 38.

Таким образом, митр. Антоний утверждает всё наоборот: не потому все люди наделены падшею природой, что унаследовали её от Адама как потомки его, а напротив – все люди являются потомками Адама, потому что грешат так же, как и он.

“Бог знал – пишет в своём “Катехизисе” митр. Антоний – что каждый из нас согрешит так же, как и Адам, и потому мы являемся его потомками”¹⁹.

Святоотеческое понимание первородного греха, который унаследует каждый человек при своём рождении от Адама как потомок его, митр. Антоний отрицает, а потому в своём “Катехизисе” задаётся вопросом:

“Если крещение есть таинство очистительное, то для чего оно нужно младенцам, которые не грешили?”, и отвечает: “Младенцы, как показано, наделены падшей греховной природой, являясь на свет, согласно предведению Божию, потомками падшего Адама”²⁰.

Отсюда, по концепции митр. Антония, крещение младенцев омывает их *будущие* грехи, т. к., пока они не согрешили, они не являются и потомками Адама, а значит – и носителями первородного греха, ибо от того, согрешат они или нет, собственно, и зависит как их духовное сродство с Адамом, так и наделение их заранее, согласно предведению Божьему, падшей греховной природой.

В “Катехизисе” митр. Антония и в других его статьях об искуплении содержится целый ряд других еретических заблуждений, против которых и выступил Феофан Полтавский. Против “Догмата Искупления” митр. Антония написан целый ряд полемических статей²¹, из которых выделим, как наиболее известную, работу архиеп. Серафима (Соболева) “Искажение православной истины в русской богословской мысли” (София, 1943). В данной главе мы не будем подробно останавливаться на всех этих работах, равно как и на их критике²², а обратимся к современному весьма примечательному документу 1997 г. под названием “Является ли толкование догмата искупления в изложении Митроп. Антония (Храповицкого) официальным учением Русской Зарубежной Церкви? (Историко-каноническая справка)”. Распространяется сей документ за подписью инока Всеволода, “по благословию преосвященнейшего Лавра, архиепископа Сиракузского и Троицкого”, с пометкой: “Не предназначено для печати”. Данный документ Синодом РПЦЗ распространяется тайно, поскольку в нём содержится явная неправда. Главная его цель – доказать, что учение митр. Антония об искуплении не является официальным учением всей РПЦЗ. А предназначен он для тех, кто совершенно незнаком или мало знаком с историей дела. Согласно документу она такова.

27 марта/9 апреля 1925 г. Архиерейским Синодом РПЦЗ, в отсутствие председателя Синода митр. Антония, было решено:

¹⁹ Опыт Христианского Катехизиса, стр. 45.

²⁰ Там же, стр. 74.

²¹ См.: Феофан (Быстров), архиеп. Святоотеческое учение о догмате Искупления. К опровержению учения митр. Киевского и Галицкого Антония. Машинопись. 1990; Бошановский В., прот. Критика Катехизиса М. Антония. // “Русский пастырь”. 1926; Послание-протест афонских иноков: “По поводу брошюры М. Антония «Догмат Искупления»”. 1931; Константин (Зайцев), архим. Блаж. митр. Антоний. // “Православная Русь”. 1963. № 10; Флоровский Г., прот. Пути русского богословия. Париж. 1938; Докладная записка иером. Серафима (Роуза) еп. Нектарию Сеаттлийскому. 1973.

²² Гавриил, архиеп. Челябинский. Об Опыте Христианского Православного Катехизиса. // Никон (Рклицкий), архиеп. Указ соч. Т. V, стр. 156-165, 167-189; Никон (Рклицкий), архиеп. Догмат Искупления. // Там же. Т. IV. 1958, стр. 76-126; Григорий (Граббе), еп. О догмате Искупления по митр. Антонию. // Церковь и её учение в жизни. Т. 4. Завет Святого Патриарха. М. 1996, стр. 38-42.

“1) Одобрить составленный Высокопреосвященным Митрополитом Антонием “Опыт Православного Христианского Катехизиса” для русских учебных заведений за границей как учебник <...> 2) Рекомендовать заменить в учебных заведениях за границей филаретовский катехизис²³ означенным “Опытом Православного Христианского Катехизиса” как более кратким и удобным для усвоения”.

На это решение Арх. Синода последовал протест архиеп. Феофана (Заявление и Доклад от 24 апреля 1925 г.)²⁴ и еп. Лубенского Серафима (Соболева). На эту критику еп. Гавриил Челябинский написал свои замечания, которые впоследствии были представлены на рассмотрение Арх. Синода. Однако, вл. Антоний подал 9/22 апреля 1925 г. Заявление в Арх. Синод, в котором указал:

“...В виду того, что Синодальное Определение от 27 марта/9 апреля 1925 г. об одобрении Опыта Катехизиса в качестве учебника для русских учебных заведений с заменой в учебных заведениях Филаретовского Катехизиса “Опытом Христианского Православного Катехизиса” вызвало в некоторых местах недоумение и споры, и принимая во внимание, что замена учебника по такому важному предмету, как катехизис, должна принадлежать прерогативе Всероссийской церковной власти, а не части её, <...> нахожу вполне целесообразным исполнение Синодального Определения от 27 марта/9 апреля 1925 г. об одобрении моего катехизиса в качестве учебника пока отменить и вопрос отложить до рассмотрения его полномочным церковным органом в России, оставив сей Опыт Катехизиса <...> в качестве учебного пособия и предоставив усмотрению законоучителей пользоваться им как пособием”.

На этом и других *частных* заявлениях митр. Антония документ за подписью ин. Всеволода, в общем-то, и заканчивает все свои основные доказательства в защиту вероисповедной чистоты РПЦЗ. Однако документ полностью умалчивает, как же отреагировал Арх. Синод на Заявление митр. Антония и каковым по этому поводу был отзыв архиеп. Феофана? А события развивались следующим образом.

С одной стороны, Синод 9/22 апреля 1926 г. постановил: “Изложенное в докладе мнение Митрополита Антония принять к сведению и исполнению”. Но тут же вынес прямо противоположное решение:

“На основании бывших суждений, по тщательном обсуждении возражений архиепископа Феофана и епископа Серафима и отзыва епископа Гавриила в связи с брошюрой митрополита Антония “Догмат Искупления”, Архиерейский Синод Русской Православной Церкви за границей определяет: не усматривая в катехизисе митрополита Антония указанных преосвященными архиепископом Феофаном и епископом Серафимом разногласий с учением Церкви, не находит оснований к отмене Синодального Определения от 27 марта/9 апреля 1925 года” (Протокол № 1).

В Протоколе № 2 того же Определения от того же числа вновь приводится то же решение, **но уже без определения о принятии к сведению и исполнению мнения митр. Антония**²⁵.

²³ Имеется в виду “Пространный Христианский Катехизис”, составленный митр. Филаретом (Дроздовым) и утверждённый Святейшим Синодом в XIX в. как официальное исповедание Русской Православной Церкви.

²⁴ Никон (Рклицкий), архиеп. Указ. соч. Т. V, стр. 167-168.

²⁵ Цит. по: Бэтс Р., Марченко В. Духовник Царской Семьи Святитель Феофан Полтавский (1874-1940). М. 1994, стр. 98-102.

Тогда архиеп. Феофан подаёт на имя Арх. Собора РПЦЗ новое Заявление: “К Вопросу о Катехизисе Российской Православной Церкви”, в котором пишет:

“Из присланных нам канцелярией Синода копий с двух постановлений Синода от 9/22 апреля 1926 года явствует, что Синод в одном своём постановлении не находит оснований к отмене синодального определения от 27 марта/9 апреля 1925 г. о замене катехизиса митрополита Филарета катехизисом митрополита Антония в качестве учебника, а в другом постановляет принять к сведению и исполнению мнение митрополита Антония о необходимости отменить означенное постановление и предоставить решить дело замены катехизиса полномочному церковному органу в России. Не говоря о взаимном противоречии двух означенных постановлений, мы полагаем, что в этом деле особенно необходима полная ясность, ибо дело идет о предметах вероучения”²⁶.

Ни один из последующих соборов РПЦЗ или Синод так и не внёс никакой ясности по поводу определений Синода от 9/22 апреля 1926 г. Решение Арх. Синода РПЦЗ о замене катехизиса митр. Филарета еретическим катехизисом митр. Антония никогда не было отменено и до сих пор продолжает оставаться в силе²⁷. Об этом-то и умалчивает распространяемый по благословию архиеп. Лавра документ.

Тот же документ пытается внести и иную дезинформацию – о том, что спор о догмате искупления в изложении митр. Антония являлся богословским диалогом якобы только “внутри Зарубежной Церкви”, т. к. протестующие – архиеп. Феофан и еп. Серафим – сами “принадлежали к РПЦЗ”. В отношении второго это справедливо (если не считать, что впоследствии он ушёл в МП). Но что касается архиеп. Феофана, то здесь утверждение документа не соответствует правде. Видя, что ни Архиерейский Собор, ни Архиерейский Синод никак не отреагировали на последнее Заявление архиеп. Феофана, с 1927 г. он совершенно устраняется от участия в делах Синода как его член, а впоследствии, без какого бы то ни было разрешения своего высшего священноначалия (а исключительно по совету старцев), в 1931 г. переезжает во Францию и уходит в затвор.

Феофан прекрасно понимал, что ересь митр. Антония была официально утверждена Арх. Синодом как учение Русской Зарубежной Церкви, и решение об этом не отменялось никем. Вот как на самом деле расценивал архиеп. Феофан еретическое учение митр. Антония:

“...По учению св. отцов церкви не Бог обложил или наделил человеческую природу греховными склонностями, как учит об этом митрополит Антоний, а дьявол в естестве человеческом постановил греховный закон. Митрополит Антоний, таким образом, **приписывает Богу то, что святые отцы и учителя церкви приписывали дьяволу!**...”²⁸

В последующем докладе Арх. Собору “Святоотеческое учение о первородном грехе” вл. Феофан по поводу мыслей митр. Антония о значении крещения младенцев делает уже категорический вывод, а именно – что “последний за своё учение подлежит осуждению Карфагенского собора”, т.

²⁶ Там же, стр. 96.

²⁷ В конце 1960-х гг. вопрос о догмате искупления вновь был поставлен на обсуждение Арх. Синода РПЦЗ с целью официального его признания. Однако часть архиереев категорически не согласилась принять учение митр. Антония и вопрос был снят с повестки заседания. Особенно рьяно ратовал за ересь митр. Антония архиеп. Виталий (Устинов), нынешний первоиерарх РПЦЗ. В то же время Синод не вынес никакого осуждения сему ложному учению, что еще раз доказывает, что проблема с догматом искупления остаётся в РПЦЗ *формально неразрешенной*. – См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Не от мира сего. М. 1995, стр. 487-494.

²⁸ Цит. по: Бэттс Р., Марченко В. Указ. соч., стр. 104.

е. **анафеме**, которую собор провозгласил на всех, кто отрицает православное учение церкви о первородном грехе:

“...Кто отвергает нужду крещения малых и новорождённых от матерней утробы детей, или говорит, что хотя они и крещаются во отпущение грехов, но от прародительского адамова греха не заимствуют ничего, что надлежало бы омыть банею пакибытия (из чего следовало бы, что образ крещения во отпущение грехов употребляется над ними не в истинном, но в ложном значении), тот да будет анафема. Ибо реченное апостолом: “Единем человеком грех в мир вниде, и грехом смерть: и тако (смерть) во вся человеки вниде, в нем же вси согрешиша” (Рим. 5:12), подобает разумети не инако, разве как всегда разумела католическая церковь, повсюду разликая и распространённая. Ибо по сему правилу веры и младенцы, никаких грехов сами собою содевати еще не могущие, крещаются истинно во отпущение грехов, да чрез пакирождение очистится в них то, что они заняли от ветхого рождения” (124-е правило Карф. соб.)”²⁹.

Итак, мы видим, что вл. Феофан не просто не остался в стороне от проблемы утверждения Арх. Синодом РПЦЗ нового еретического учения митр. Антония, но и прервал всякое общение с Синодом, считая митр. Антония (а, следовательно, и весь Синод как принявший его учение) находящимся под отлучением отцов Карфагенского собора. Остаётся только удивляться, как же до сих пор Арх. Синод или Арх. Собор РПЦЗ так и не разрешили возникшего недоумения: признаёт ли или осуждает Русская Зарубежная Церковь ересь митр. Антония?!!

Другие возражения вл. Феофана против митр. Антония. Догмат искупления в объяснении митр. Антония явился не единственной причиной, отчего архиеп. Феофан прервал общение со своим первоиерархом и всем Синодом РПЦЗ. Духовный сын Феофана, схимонах Епифаний (Чернов), обнаружил в его архиве открытое письмо, в котором владыка декларировал все свои претензии в адрес митр. Антония. Приведём это письмо полностью.

НЕЗАКОНОМЕРНЫЕ ДЕЙСТВИЯ МИТРОПОЛИТА АНТОНИЯ

1. Патриарх Тихон и Заграничные Соборы (РПЦЗ) не признавали и не признают Автокефалии Польской Православной Церкви. Митрополит Антоний признал её.

2. Заграничные Соборы осудили введение нового стиля в Финляндской Православной Церкви. Митрополит Антоний сначала благословил введение нового стиля в этой церкви, а затем осудил, каковым поведением своим много способствовал появлению церковной смуты в Финляндской Православной Церкви.

²⁹ Феофан (Быстров), архиеп. Святоотеческое учение о первородном грехе. Доклад Арх. Собору РПЦЗ. Машинопись, стр. 6-7. В распоряжении автора находится еще один вариант той же самой машинописи, где говорится: “Попытка последнего (т. е. м. Антония, – авт.) дать новое истолкование тексту Рим. 5:12 нарушает запрещение, сделанное в своё время Карфагенским собором, воспрещение подобного рода попыток с наложением анафемы на нарушителей этого запрещения. А так как правила Карфагенского собора утверждены Вселенским Трулльским собором, то за нарушение означенного постановления Катехизис митр. Антония попадает под анафему не только Поместного Карфагенского, но и Вселенского Трулльского собора”.

3. *И прежняя русская церковная власть (Св. Синод), и Заграничные Соборы не признают “схизму” Болгарской Церкви относительно Греческой. Митрополит Антоний упорно признает её.*³⁰

4. *Заграничные Соборы постановили не вмешиваться в дела Карпато-Русской и Чешской Церквей в Чехословакии, а предоставить дело устройства этих церквей, до восстановления нормальной жизни в России, Сербской церковной власти. Митрополит Антоний неоднократно вмешивался в эти дела, грубо нарушал постановления Соборов, восстановил против себя и Чешское правительство и, отчасти, Сербскую церковную власть.*

5. *Соборами осуждено так называемое “Христианское Движение среди молодых людей” (УМСА) как вредное для русского юношества. Митрополит Антоний неоднократно благословлял это движение как в высшей степени полезное.*

6. *Осуждён Соборами и “Богословский Институт” в Париже, самочинно устроенный Митрополитом Евлогием. Митрополит Антоний благословил учреждение этого Института и даже читал там лекции.*

7. *Соборами постановлено – административно отделиться от Митрополита Сергия за его соглашение с советской властью и прекратить с ним всякое общение. Митрополит Антоний, не взирая на это постановление, находится с Митрополитом Сергием в общении.*³¹

8. *Под влиянием сделанных возражений Митрополит Антоний взял было обратно свой “Катехизис”, введённый им в учебное употребление вместо Катехизиса Митрополита Филарета Московского. Но, как обнаружилось вскоре, сделал это неискренне, и с чрезвычайной настойчивостью продолжает распространять своё неправославное учение об “искуплении” и многие другие неправильные учения, заключающиеся в его “Катехизисе”.*

9. *На одном из Соборов он доказывал полную допустимость для христианина и для иерарха состоять членом масонской организации до 18-й степени масонства!*

1932.11.16/29

Архиепископ Феофан.³²

Таковы пункты обвинений против митр. Антония в нарушении им уже бывших ранее соборных решений РПЦЗ. Схимонах Епифаний делает из этого следующие выводы:

³⁰ Схизма Болгарской церкви была провозглашена Константинопольским собором 1872 г. за нежелание подчиняться патриархам из Стамбула как турецким подданным и проводникам политики османской империи. Позиция болгар по своей мотивации в точности повторяла поведение русских зарубежных иерархов в отношении Советской церкви. Турецкая власть была враждебной православию настолько же, насколько и большевики. Поэтому митр. Антоний был безусловно прав в том, что не признавал схизму Болгарской церкви. Более подробно о болгарской схизме см.: Верюжский В., прот. Происхождение греко-болгарского церковного вопроса и болгарской схизмы. // “Журнал Московской Патриархии”. 1948 № 7; Иванов-Тринадцатый Г., протоиерей. Новый подход к греко-болгарскому расколу 1872 г. // “Русское возрождение” 1987. № 37.

³¹ Что здесь архиеп. Феофан подразумевает под “общением”, не совсем понятно. Вероятно, речь идёт о переписке. Возможно, вл. Феофан располагал какими-то компрометирующими митр. Антония данными на этот счёт, которые пока остаются неизвестными.

³² Цит. по: Епифаний (Чернов), схимонах. Догматическое учение об Искуплении, чуждое Святым Отцам Церкви. Машинопись, стр. 5-6. – Личный архив автора.

“У митрополита Антония два лица. Одно лицо официальное, как Председателя Собора и Синода Заграничной Церкви <...> Когда он подписывает официальные акты, здесь он – “православен”, как бы несокрушимый адамант. Но неофициально, он не боится показать иное своё лицо, противоположное. На словах – одно, а на деле – другое”³³.

Теперь становится очевидным, что именно в личности митр. Антония и в дальнейшем неуёмном почитании его в РПЦЗ следует искать то двоедушие, которое мы наблюдаем в действиях заграничных иерархов всего последующего периода.

РПЦЗ и масонство. Из предъявленных архиеп. Феофаном пунктов обвинений особенно удивляет последний: о допустимости для православных христиан состоять в масонстве.

“Последний пункт в этой работе, – пишет схимонах Епифаний, – не только самый важный, но и дающий объяснение всем предшествующим. А смысл его ясен: или сам митрополит Антоний – масон, если и нет, то не по идейным, а только по тактическим соображениям. Поэтому он и даёт благословение и мирянам, и даже иерархам состоять в масонской организации! Ужасное, смертоносное “благословение” дано самим главой Русской Православной Церкви за границей!... Отсюда разлагающее влияние на всё тело этой церкви. И тогда понятно, почему, несмотря на решения и запреты заграничных соборов, митрополит Антоний имеет общение с митрополитом Сергием, почему неоднократно даёт “благословения” осуждённой соборами организации YMCA, почему читает лекции в субсидируемом этой организацией Богословском Институте в Париже...”³⁴

Следовательно, не так уж и беспочвенны обвинения в адрес целого ряда архиереев РПЦЗ в том, что они являются членами масонских лож. Ведь если сам великий “авва всех авв” (выражение митр. Филарета (Вознесенского) о митр. Антонии)³⁵ такое членство считал допустимым, то что же еще может помешать православному иерарху стать одновременно и масоном?! Так в членстве в ложе “Лафайет Астрея” обвинялись: митр. Антоний (Храповицкий)³⁶, протопресв. Георгий Граббе (впоследствии еп. Григорий)³⁷, митр. Виталий (Устинов)³⁸, нынешний первоиерарх РПЦЗ. Видимо, эта ложа была традиционной для вступления в масонство иерархии и клира РПЦЗ. Интересна и следующая знаменательная деталь: в 1924 г. еп. Тихону (Ляшенко) было сделано приглашение вступить в ложу, причём вербовщик утверждал, что “его ложа состоит только из христиан и монархистов <...> есть люди с высоким иерархическим положением. Клятв от Вас не требуется, только не боритесь против нас”. Об этом инциденте еп. Тихон сообщил на соборе, предложив всем его членам дать клятвенное заверение в том, что никто из них не состоит в масонстве. Однако архиереи РПЦЗ отказали ему в этом требовании, сославшись на то, что оно якобы унижительно для них и

³³ Там же, стр. 5.

³⁴ Его же. Жизнь Святителя. Машинопись, стр. 93.

³⁵ См.: Письмо митр. Филарета игумении N. от 26.11(9.12). 1979 г. – Личный архив автора.

³⁶ См.: К. В. П. Верный Богу и Его Царю. // “Жизнь вечная”. 1997. № 28, стр. 3.

³⁷ См.: Епифаний (Чернов), схим. Проникновение обновленчества в “Русскую Православную Церковь Заграницей”. Машинопись. 1983, стр. 5. Граббе был, к слову сказать, не только масоном, но и агентом ЦРУ (вместе со своим сыном архим. Антонием Граббе). Вообще, активное сотрудничество Синода РПЦЗ и первоиерархов с ЦРУ на волне антибольшевизма – тема отдельного разговора, ибо данный факт красноречив и общеизвестен.

³⁸ О принадлежности к этой ложе митр. Виталия автору приходилось слышать от разных лиц.

оскорбляет их достоинство³⁹. “Продолжение истории было позже, когда в течение 10 лет (1966-76 гг.) старостильная Церковь ИПХ Эллады юрисдикции архиеп. Андрея Афинского “матфеевского” Синода запрашивала Синод РПЦЗ с просьбой дать официальный ответ о взаимоотношениях с масонством. Ответ дан не был и это послужило одной из причин разрыва всякого общения между этими церквями”⁴⁰. О связях РПЦЗ с масонством красноречиво свидетельствует её откровенное покровительство т. н. “скаутизму” (некое масонское подобие советских пионеров), которое заграничными архиереями активно благословляется и рекламируется в их официальной прессе до сей поры⁴¹. В настоящее время РПЦЗ опекает следующие скаутские организации: НОРР (Национальная организация русских разведчиков), НОРС (Национальная организация русских скаутов), ОРИОР (Организация российских юных разведчиков). Удивляет также долголетняя поддержка иерархами РПЦЗ тесно контактировавших с масонами (а, вероятно, и членов ложи) вел. кн. Кирилла Владимировича и его “наследника” Владимира Кирилловича Романовых⁴² – первого в качестве “Императора Всероссийского”, второго в качестве единственно-законного претендента на Российский Престол⁴³.

Чем же закончилось противостояние Феофана Полтавского ересям и беззакониям митр. Антония (Храповицкого)? Сегодня память об архиеп. Феофане в РПЦЗ прочно забыта. О его жизни и деятельности очень не любят упоминать современные “карловацкие” архиереи. Самого архипастыря РПЦЗ уже много лет пытается всячески опорочить, обвиняя его то в “сумасшествии”⁴⁴, то в “прелести”⁴⁵, а то и в иных немислимых пороках. Орудием клеветы Русская Зарубежная Церковь пользуется всегда в качестве защиты от обвинений в отступничестве от православия.

³⁹ См.: Тальберг Н. Архиепископ Тихон (Ляшенко). // “Православный путь”. 1965, стр. 90-91; Деяния II Всезарубежного Собора РПЦЗ. Белград. 1939, стр. 199, 403-423; Дело № 295 о защите епископов РПЦЗ от обвинений в масонстве и Дело № 228 об освобождении арх. Тихона (Ляшенко) от упр. Герм. епархий. 1937-1938 гг. – ГАРФ, ф. 6343, оп. 1.

⁴⁰ См.: Епифаний (Чернов), схим. Ответ на письмо РПЦЗ. Машинопись. 1992, стр. 1. Вопрос греков-старостильников был конкретный: состоят ли архиереи и клирики РПЦЗ членами масонских лож? То, что ответа не последовало, весьма знаменательно, т. к. настоящие масоны, по их законам, не могут публично отречься от масонства точно так же, как истинные христиане – от христианства. Так что известное Окружное Послание Собора Архиереев РПЦЗ от 15(28).8.1932 г. против масонства можно считать простым манёвром или же документом, давно ушедшим в прошлое.

⁴¹ См., напр.: Что есть “Скаутинг”? // “Православная Русь”. 1995. № 6.

⁴² См.: Назаров М. Кто наследник Российского Престола? М. 1998, стр. 34-40.

⁴³ См.: Обращение к русским людям митр. Антония (Храповицкого) и представителей военной и политической эмиграции. 1930 г.; Его же: Обращение к православным русским людям от 31(13).9.1929 г.; Ответ Зарубежного Церковного Собора Августейшему Главе Российского Императорского Дома Государю Императору Кириллу Владимировичу от 4(17).8.1938 г.; Ответ митр. Анастасия (Грибановского) вел. кн. Владимиру Кирилловичу от 30.10(13.11).1938 г. – “Императорский Штандарт”. 1930. № 4, стр. 10-11; “Царский Вестник”. 1929. № 63; Последования молебных пений за Государыню Императрицу и люди ея. Смоленск. Б/д., стр. 54-55, 58-61. Вся эта эпопея с “кирилловичами” закончилась формально только в 1993 г., когда архиеп. Антоний Лос-Анджелесский (в прошлом их поклонник) выступил в своём Послании с осуждением “великого князя” Владимира Кирилловича за его посещение СССР в 1991 г. и заявление о поддержке Б. Ельцину. В свою очередь, от РПЦЗ в пользу МП отреклась дочь Владимира Кирилловича “великая княгиня” Мария Владимировна. Однако нынешний Синод (или Собор) РПЦЗ весь скандал обошёл молчанием, хотя логичнее было бы вынести по поводу “кирилловичей” какое-то официальное постановление, т. к. первоначально именно Собор РПЦЗ (притом – Всезарубежный) преподал им благословение в качестве законных “наследников” российского престола. – См.: Архиеп. Антоний Лос-Анджелесский. Великий Князь Владимир Кириллович и его посещение СССР. // “Православный Вестник Нью-Йоркской и Канадской епархий”. 1993. № 60/61; Назаров М. Указ. соч., стр. 59-61.

⁴⁴ См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Не от мира сего, стр. 489.

⁴⁵ См.: Письма митр. Антония, стр. 169.

Экклезиология митр. Кирилла Казанского как официальная доктрина РПЦЗ

Прежде чем начать освещение вопроса отношения РПЦЗ к МП, нам представляется необходимым кратко коснуться восприятия зарубежным церковным руководством экклезиологического учения митр. Казанского Кирилла (Смирнова), так как именно в этом восприятии кроется причина экклезиологического сумбура в исповедании РПЦЗ.

Об официальности экклезиологии митр. Кирилла в РПЦЗ мы можем говорить лишь условно, ибо никакими соборными актами его учение не было в ней закреплено. Однако в церковных публикациях РПЦЗ⁴⁶ чаще всего приходится сталкиваться в основном с мнениями митр. Кирилла, как якобы общепризнанными в Российской ИПЦ. При этом экклезиологическое учение большинства других новомучеников и исповедников, как правило, игнорируется, или же их исповеданию не придаётся никакого вероучительного значения, а только полемический смысл. Попробуем же объективно разобраться, случайно ли в богословии РПЦЗ восторжествовала точка зрения митр. Кирилла и каково на самом деле было её значение в ИПЦ?

Напомним, что взгляд митр. Кирилла на “сергианство” резко отличался от позиции практически всех остальных “непоминающих” епископов тем, что допускал у “сергиан” наличие в их таинствах благодати при определённом лично-нравственном расположении приступающих к ним⁴⁷. Кроме того, митр. Кирилл, вопреки соборным решениям ИПЦ, отказывался признавать “сергианство” ересью, ошибочно полагая, что оно есть только “личный грех митрополита Сергия относительно управления Церковью”, который “не повреждает содержимого в этой части Церкви православно-догматического учения”; что “сергианство” есть лишь узурпация власти в Церкви и т.п.⁴⁸

На сегодняшний день мы не знаем, были ли еще какие-нибудь иерархи в ИПЦ, которые полностью разделяли учение митр. Кирилла в таких же формулировках? Известно, что выразившие подобные мысли епископы: Афанасий (Сахаров), Гавриил (Абалымов) и Григорий (Козырев) – все впоследствии ушли в МП. О тех же, которые продолжали до конца оставаться в Тайной Церкви, мы знаем, что с митр. Кириллом входили в общение всего около 6-7 “непоминающих” архиереев, хотя достаточных оснований предполагать, что они придерживались с Кириллом одних мыслей о “сергианстве” нет⁴⁹. Напротив, множество тайных иерархов старого и нового поставления, которые не признавали власти митр. Сергия, придерживались совершенно иной точки зрения, что ярко

⁴⁶ См.: Григорий (Граббе), еп. Русская Церковь перед лицом господствующего зла. Джорд. 1988, стр. 71-79; Экклезиология св. Кирилла (Смирнова), митр. Казанского. // “Вестник Германской епархии РПЦЗ”. 1991. № 1; Н. А. Пути Российской Церкви вчера – сегодня – завтра в свете экклезиологии священномуч. Кирилла Казанского. // Там же. 1998. № 2.

⁴⁷ Подробнее об этом см.: “Русское Православие”. 1998. № 4.

⁴⁸ Письма митр. Кирилла от 2(15).5.1929 г. и 28.7.1933 г. // Акты Патр. Тихона..., стр. 638, 697.

⁴⁹ Таковыми являлись: епископы Иоасаф (Удалов), Дамаскин (Цедрик), Амфилохий (Скворцов), архиепископы Серафим (Самойлович) и Парфений (Брянских), а также митр. Иосиф (Петровых) и еп. Евгений (Кобранов). Все означенные архиереи, в основном, входили в переписку с митр. Кириллом. Из писем митр. Кирилла от 27.4(10.5).1934 г. и 2(15).4.1934 г. можно заключить, что кто-то из этих архиереев вступал с ним в спор как раз по вопросу о безблагодатности священнодействий митр. Сергия, которые тот признавал. – См.: Акты Патр. Тихона..., стр. 702, 868; Цыпин В., прот. История Русской Церкви 1917-1997. М. 1997, стр. 204.

выразилось в их частных письмах и посланиях, а также на “Кочующем” соборе⁵⁰. С их позицией соглашается и еп. Григорий (Габбе), который писал:

“Не все заняли в отношении его (Сергия) снисходительную позицию, как митрополит Кирилл. Многие не только прервали с ним молитвенное общение, но и пошли дальше, обвиняя его создателем раскола”⁵¹.

Более того, Сергей был признан *безблагодатным* еретиком, а вместе с ним и все, имеющие с ним какое-либо молитвенно-евхаристическое общение. Наиболее яркими против “сергианства” были выступления священномучеников “иосифлян”: архиеп. Димитрия Гдовского, еп. Алексия Воронежского, еп. Виктора Вятского, еп. Иерофея Никольского и др., именовавших возглавляемую митр. Сергием организацию “*царством антихриста*”, сергианские храмы – “*вертепами сатаны*”, сергианский клир – “*служителями дьявола*”, а причастие сергиан – “*пищей бесовской*”⁵². Не менее категоричным было исповедание “даниловцев” и “андреевцев” – двух других ветвей ИПЦ. Последние еще в октябре 1927 г. на Уфимском Съезде⁵³ *анафематствовали* последователей Сергия.

Сторонники принципиального взгляда на нечестие Сергия отнюдь не были примирительно настроены к более мягкой по отношению к нему позиции, от кого бы она ни исходила⁵⁴. Митр. Кирилл лично приглашался (через своего посланника) к участию в “Кочующем” соборе, но был отвергнут отцами собора за нежелание окончательно осудить Сергия как еретика. С другой стороны, сам митр. Кирилл, похоже, непримиримо относился к жёсткой экклезиологии прочего несогласного епископата, считая, что отрицание благодатности совершаемых “сергианами” священнодействий есть плод “беспросветной тьмы одних и потери духовного равновесия другими”, причем, высказывая такое своё отношение к не разделявшим его взгляды, он лишь цитировал слова самого митр. Сергия⁵⁵. Таким образом, митр. Кирилл не только открыто пошёл против соборного исповедания ИПЦ, но и встал в данном случае на сторону Сергия, что *автоматически* уничтожает авторитетность мнения митр. Кирилла даже как частного.

Однако в свете новооткрытых архивных документов стало известно, что примерно с середины 30-х гг. в общение с митр. Кириллом вошел глава “иосифлян” митр. Иосиф Петроградский⁵⁶. С этого времени взгляды митр. Кирилла начинают претерпевать некоторую эволюцию. Если ранее он отказывался признать “сергиан” еретиками, равными по своему нечестию обновленцам, то позднее нечто подобное он уже высказывает⁵⁷, а в письме, написанном им за несколько месяцев до своего

⁵⁰ Акт об анафематствовании митр. Сергия и всех “сергиевцев” и о признании их таинств безблагодатными подписали 72(74) архиерея.

⁵¹ Григорий (Габбе), еп. Указ. соч., стр. 224.

⁵² См.: Акты Патр. Тихона..., стр. 605-606, 647.

⁵³ Частично документы Съезда приведены: Зеленогорский М. Жизнь и деятельность архиеп. Андрея (кн. Ухтомского). М. 1991, стр. 246-271.

⁵⁴ В Казанской епархии, например, сторонники митр. Иосифа Петроградского, которых возглавлял еп. Нектарий (Трезвинский), не допускали к общению последователей митр. Кирилла, считая их “чужими” точно так же, как и сергиан. – См.: А. Р. Оппозиция митр. Сергию в Казанской епархии. // “Православная Русь”. 1995, № 10.

⁵⁵ Письмо митр. Кирилла митр. Сергию от 10-12.11.1929 г. // Акты Патр. Тихона..., стр. 655.

⁵⁶ См.: Письмо митр. Кирилла иером. Леониду от 23(8).3.1937 г. // История Русской Православной Церкви. Новый Патриарший период. Т. 1. 1917-1970. СПб. 1997, стр. 983.

⁵⁷ Уже в 3-м письме митр. Сергию от 30.1(12.2).1930 г. митр. Кирилл пишет, что воззрения того “на пути осуществления Церковью своего призвания в здешнем мире <...> нарушают правду Церкви и искажают её православное лицо”.

расстрела, о сущности “сергианства” он говорит в еще более категоричных формах, хотя кардинально и не изменяет своего мнения о возможности спасения в “сергианстве”⁵⁸. После этого митр. Кирилл был арестован и отправлен в Чимкентскую тюрьму, где пребывал вместе с митр. Иосифом и еп. Евгением (оба примыкали ранее к т. н. “ярославской” оппозиции). Что произошло в заключении, неясно, так как никаких документальных данных о мнении митр. Кирилла в данный период пока не обнаружено, хотя в некоторых кругах ИПЦ до сих пор бытует уверенность, что митр. Иосиф *повлиял* на митр. Кирилла и последний всё-таки согласился с теми, кто придерживался самой бескомпромиссной линии⁵⁹.

Исходя из всего вышесказанного, становится очевидным, что экклезиология митр. Кирилла Казанского имела неотъемлемую особенность видоизменяться в двух направлениях: либо она приводила обратно в МП, либо – преобразовывалась в непримиримую позицию, но никогда не утверждалась неподвижно в сознании её приверженцев. То же самое я могу показать и на примере РПЦЗ.

История РПЦЗ очень ярко иллюстрирует, что именно первоначальный взгляд митр. Кирилла на “сергианство” в конце концов восторжествовал в ней, став *повседневным жизненным руководством* в отношениях с МП. К такому выводу мы приходим на основании следующих общеизвестных фактов:

- 1) С самого начала, при митр. Антонии (Храповицком)⁶⁰ и при последующих первоиерархах РПЦЗ, “сергиане” не были ясно осуждены, т. е. анафематствованы, как то имело место быть на соборах ИПЦ;
- 2) Постановления на этот счёт тайных соборов и совещаний иерархов и духовенства Катакомбной церкви, решения которых регулярно пересылались из СССР в заграничный Синод и отдельным архиереям⁶¹, всегда игнорировались и никакого обязательного значения иерархи РПЦЗ им не придавали;

– “Возвращение”. 1996. № 4, стр. 25. А в фев. 1934 г. прямо высказывается, что таинства сергиан “кошунственны, безблагодатны, нецерковны” – в общем, хотя в частности могут быть “спасительными”. – Акты Патр. Тихона..., стр. 702.

⁵⁸ Письмо митр. Кирилла иером. Леониду от 23(8).3.1937 г.

⁵⁹ См.: Епифаний (Чернов), схим. Церковь Катакомбная на земле Российской. 1981. Машинопись, стр. 85, 89.

⁶⁰ В начале 1930-х гг. митр. Антоний так выражал свои пристрастные чувства к митр. Сергию: “А митр. Сергия всё-таки мне жаль: у него нет силы воли, а голова светлая и сердце доброе” (письмо архим. Иоасафу (Скородумову) от 14.3.1930); “Митроп. Сергей Японский является теперь прославителем Советской власти и Вл. Сергия Страгородского. Последнего я не могу выкинуть из своего сердца...” (письмо гр. Ю. П. Граббе от 9.6.1931). – Письма блаж. Митр. Антония (Храповицкого), стр. 221, 246. Позиция митр. Антония по отношению к митр. Сергию не изменилась и в более поздние годы. Интересное свидетельство нам удалось обнаружить у автора примечаний к “Воспоминаниям” архим. Феодосия (Алмазова), узника Соловецкого лагеря: “...Сам митр. Антоний (Храповицкий), – пишет он, – занимал более сдержанную позицию в отношении оценки действий митр. Сергия. Об этом свидетельствует, например, В. А. Резчикова (в архиве автора примечаний имеется аудиозапись её воспоминаний). В последние годы митр. Антоний постоянно носил панагию, подаренную ему митр. Сергием (на её обратной стороне было выгравировано: “Дадите нам от елея вашего, ибо светильники наши угасают”) и говорил, что он не мог бы поступить иначе в России, чем поступает там митр. Сергей, но и митр. Сергей <...> не смог бы вести себя иначе, чем вёл себя в эмиграции митр. Антоний”. Исходя из этого, автор примечаний приходит к следующему выводу: “Это свидетельство, а равно и ряд др. фактов позволяют предполагать, что позиция митр. Антония по отношению к Декларации 1927 г. была навязана ему его злоумышленниками – авт.) окружением”. – Цит. по: Феодосий (Алмазов), архим. Мои воспоминания. М. 1997, стр. 219-220.

⁶¹ См.: Григорий (Граббе), еп. Указ. соч., стр. 163.

- 3) Что есть “сергианство” *догматически*, в РПЦЗ никогда (кроме частных заявлений) не было сформулировано, т. к. в своих официальных определениях она всегда избегала в отношении “сергианства” употребления понятия “**ересь**”, ограничиваясь весьма расплывчатыми формулировками субъективного характера – примерно таких, как: “порабощение Высшей Церковной Власти в СССР безбожниками”, “несвобода волеизъявлений руководства МП” и под. Т. е. всегда подчёркивались только каноническо-административные (юридические) причины размежевания с МП;
- 4) Благодать в таинствах “сергиан” *всегда и однозначно* признавалась, на что указывает как немыслимая практика приёма в РПЦЗ быв. “сергиан”, так и различные заявления архиереев РПЦЗ, и, наконец, – совершенно *безболезненные* переходы целого ряда епископов РПЦЗ в Московскую Патриархию и обратно;
- 5) Догматическая неопределённость относительно “сергиан” автоматически отразилась и на контактах с экуменическими и новостильными Поместными церквями, а также с греческими старостильниками.

Таким образом, полная *безыдейность* в рядах РПЦЗ и отсутствие в ней конкретного догматического православного сознания касательно современных ересей привела её к самым печальным последствиям. Проследим же на примере имеющихся в нашем распоряжении фактов и документов историю отступничества русской зарубежной иерархии.

Уния с “сергианами” в 1946 г. и утрата РПЦЗ апостольского преемства

Практика приёма в Церковь Христову еретиков и схизматиков без крещения, а их клириков – без рукоположения, т. е. в “сущем сане”, известна с древнейших времён. Однако св. отцы были далеки от современного *экуменического* понимания подобных действий в смысле признания благодатности внецерковных таинств. Никакого кажущегося противоречия между догматическим учением и практикой церкви в данном случае нет. Но очень важно подчеркнуть, что каждый присоединяющийся из ереси к церкви принимался по тому или иному *чину*, а не автоматически. Еретик всегда публично в храме перед народом каялся в своих заблуждениях и проклинал ереси, и только после этого ему разрешалось стать членом церкви. В иных случаях еретиков присоединяли, если и не посредством крещения, то через таинство миропомазания, преподавая им дары Св. Духа, которых они были лишены вне общества истинной церкви. Благодать у еретиков и раскольников *однозначно* отрицалась – различной была лишь практика приёма их в церковь, как об этом столь ясно свидетельствует 1-е правило св. Василия Великого. Объяснение этого мнимого “противоречия” очень простое: всякий раз, когда того или иного еретика или схизматика присоединяли к церкви, исследовалось, какова была форма (обряд) его крещения (согласно всем установлениям церкви или нет), а если присоединяли клирика, то при этом выяснялось, имело ли данное внецерковное сообщество, к которому ранее принадлежал присоединяемый, хотя бы формальное преемство рукоположений, и по уставу ли совершён сам чин хиротонии. Если то и другое соответствовало определённым общепринятым нормам, то сам обряд крещения или хиротонии не повторяли, а только посредством какого-либо таинства (покаяния или миропомазания) церковь преподавала

присоединяющемуся необходимую благодать Св. Духа. Более обстоятельно данный вопрос рассматривался в различной отечественной богословской литературе, поэтому желающего подробно ознакомиться с этой темой я отсылаю к ней⁶².

Уже присоединение к РПЦЗ в “сущем сани” в 1930 г. быв. украинского автокефалиста и обновленца епископа Серафима (Ляде)⁶³ у многих ревнителей православия вызывало серьёзные нарекания. Однако общеизвестно, что принят он был *через покаяние*⁶⁴. Приехав в 1929 г. в Германию и вступив в контакт с РПЦЗ, еп. Серафим получил испытательный срок и около года пребывал как простой монах. Затем публично сознался, что являлся агентом НКВД, и только после рассмотрения его дела Архиерейским Собором РПЦЗ получил назначение на кафедру в Потсдаме, потом – в Вене и, наконец, с 1942 г. утвердился в Берлине с титулом митрополита Берлинского и Германского. Но это был, пожалуй, единственный случай хотя бы формального соблюдения церковных требований архиереями РПЦЗ в отношении приёма в общение еретиков⁶⁵. После кончины митр. Антония (Храповицкого) всё изменилось к полной безответственности.

Так, во время II-й Мировой войны за границей появляются два “епископа” обновленческого рукоположения – это Игнатий (Жебровский), еп. Калининский, и Николай (Автономов), еп. Иваново-Вознесенский. В общение с РПЦЗ они были приняты в “сущем сани” *без надлежащего исследования*. Первый получил кафедру в Вене, второй – в Мюнхене. И только благодаря энергичным действиям православной паствы, особенно мирян-эмигрантов “второй волны” из Советской России, эти “епископы” довольно быстро и без лишнего шума были низвергнуты с занимаемых ими постов⁶⁶.

Но самое страшное произошло весной 1946 г., когда в состав иерархии РПЦЗ были приняты в “сущем сани” 12 “сергианских” епископов. В книге немецкого историка Гернота Зейде: *Verantwortung in der Diaspora. Die Russische Orthodoxe Kirche im Ausland*, изданной в Мюнхене в 1989 г., стр. 338-347, а также в некоторых других источниках мы находим сведения как о принятых иерархах, так и о епископате РПЦЗ.

Итак, на начало 1946 г. в составе епископата РПЦЗ значились следующие архиереи. В Европе: митрополиты Анастасий (Грибановский), Серафим (Ляде), еп. Филипп (фон Гарднер) и еп. Александр (Ловчий); в Южной Америке: еп. Феодосий (Самойлович) Сан-Паульский; в Северной Америке: архиеп. Виталий (Максименко), архиеп. Тихон (Троицкий), еп. Иоасаф (Скородумов), еп. Иероним (Чернов) и другие.

Прибывшие в Германию с окончанием II-й Мировой войны “сергианские” архиереи все в 1941-44 гг. входили в состав т. н. Украинской и Белорусской Автономных Церквей. Иерархи эти, хотя и

⁶² См.: Иларион (Троицкий), архим. Христианства нет без Церкви. М. 1991; Григорий (Граббе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 1. Монреаль. 1964, стр. 9-43; Т. 3. Джорд. 1992, стр. 22-23, 329-343.

⁶³ Серафим (Ляде) был рукоположен украинскими автокефалистами в 1923 г. во епископа Ахтырского; с 1927 г. после объединения с обновленцами – епископ Змиевский.

⁶⁴ См.: Справка о принятии в общение еп. Серафима (Ляде). // “Церковная жизнь”. 1937. № 12.

⁶⁵ По свидетельству схим. Епифания (Чернова), еп. Серафиму всё же удалось скрыть от архиереев РПЦЗ некоторые компрометирующие детали своей биографии, на что указывал прибывший во время войны в Германию из оккупированной Украины еп. Леонтий (Филиппович). На Архиерейском Соборе он потребовал разобраться с проникшим в РПЦЗ тайным обновленцем, однако Собор уклонился от ответа. – См.: Епифаний (Чернов), схим. Проникновение обновленчества в “РПЦЗ”, стр. 1-2.

⁶⁶ Там же, стр. 2.

действовали на оккупированных немцами территориях, однако же признавали над собой духовную власть московского патриарха, а саму Московскую Патриархию (образована в 1943 г. при Сталине) объявляли “Матерью-Церковью”, что явствует из всех их официальных соборных документов⁶⁷. Отсюда, собственно, и происходит наименование этих церквей (“автономная” – значит самоуправляющаяся, но не самостоятельная, не “автокефальная”, т. е. *не независимая* от Московской церкви). По своим хиротониям эти епископы происходили от какого-то немыслимого смешения польских новостильников-автокефалистов с “сергианами”, в т. ч. поставленными в Советской лжецеркви незадолго до начала войны и оказавшимися в оккупации⁶⁸. Из приехавших в Германию епископов-беженцев из автономий Украины и Белоруссии только митрополит Пантелеймон (Рожновский) имел еще дореволюционное рукоположение (поставлен в 1913 г.)⁶⁹.

Перечислю поимённо всех 12 иерархов, принятых в РПЦЗ 5 апреля 1946 г. на Архиерейском Соборе в Мюнхене, с указанием кратких сведений о них:

Из Белорусской Автономной Церкви:

- 1) *Митрополит Пантелеймон (Рожновский)* (†1950) (после принятия тут же покинул РПЦЗ и до конца пребывал вне общения с кем-либо),
- 2) *Архиепископ Венедикт (Бобковский)* († 1951), быв. Гродненский и Белостокский (назначение получил в Германию),
- 3) *Архиепископ Филофей (Нарко)*, быв. Могилёвский и Мстиславский (†1986) (получил назначение в Германию),
- 4) *Епископ Афанасий (Мартос)*, быв. Витебский и Подольский (†1985) (назначен в Австралию),
- 5) *Епископ Стефан (Севбо)*, быв. Смоленский (†1965) (назначен на Венскую кафедру),
- 6) *Епископ Павел (Мелентьев)*, быв. Брянский (в 1948 г. отпал в латинство),
- 7) *Епископ Григорий (Борискевич)*, быв. Гомельский (†1957) (назначен в Канаду, затем переведён в США),
- 8) *Епископ Феодор (Рафальский)*, быв. Брестский (†1955) (получил назначение в Австралию).

Из Украинской Автономной Церкви:

- 9) *Архиепископ Пантелеймон (Рудык)*, быв. Киевский и Галицкий (†1968) (назначен в Аргентину, в 1957 г. изгнан из РПЦЗ за мужеложество⁷⁰ и в 1959 г. ушел в МП),
- 10) *Архиепископ Димитрий (Маган)*, быв. Екатеринославский (†1968) (в 1948 г. перешёл в раскол “Американской Автономии”).

⁶⁷ См.: Алексеев В., Ставру Ф. Русская Православная Церковь на оккупированной немцами территории. // “Русское возрождение”. 1981. № 16; Поспеловский Д. Русская Православная Церковь в XX веке. М. 1995, стр. 210-217.

⁶⁸ Подробное происхождение автономистских епископов описано в: Православная Церковь на Украине и в Польше в XX столетии. М. 1997, стр. 254-271; Цыпин В., прот. Указ. соч., стр. 271-292.

⁶⁹ Однако в 1939 г. он вошёл в состав Советской церкви, а в 1942 г. выступал противником автокефалии Белорусской церкви (т. е. непризнания “сергиан”), за что оккупационными властями был заключен в монастырь.

⁷⁰ Подробности этого дела см.: Чоловский Н. Ответ гл. редактору газеты “За правду”. // “Сеятель”. 1953. № 64; Терентьев Б. Я обвиняю. // “Сеятель”. 1954. № 68.

- 11) *Епископ Леонтий (Филиппович)*, быв. Житомирский и Волынский (†1971) (назначен в Парагвай, затем в Чили),
 12) *Епископ Евлогий (Марковский)*, быв. Винницкий (†1951) (назначение получил в Северную Америку).

Каким же образом данные “сергианские” архиереи были приняты в общение с РПЦЗ? – Оказывается (и это общеизвестный факт!), произошло простое объединение – БЕЗ КАКОГО-ЛИБО ПОКАЯНИЯ присоединяемых или ОТРЕЧЕНИЯ ОТ ЕРЕСИ! Они были присоединены в “сущем сане” – как *истинные* епископы, как *братья во Христе*. Часть из них уже в 1943-45 гг. автоматически были приняты в предварительное общение с РПЦЗ⁷¹. Спрашивается, а могло ли быть иначе? В чём, собственно, каяться, если “сергианство” в РПЦЗ *официально* не рассматривалось как ересь или даже как раскол и никакого соборного осуждения (т. е. анафематствования) ему *никогда* не выносилось?..

Таким образом, я с полной уверенностью могу заявить, что 5 апреля 1946 г. РПЦЗ заключила УНИЮ с “сергианами” в самом прямом смысле этого понятия. С этого момента в ряды епископата РПЦЗ влились совершенно безблагодатные “епископы”, которые не имели никакого апостольского преемства, ибо все они примыкали к “сергианской” Московской Патриархии. Но, главное, *никто* из них не отрёкся от “сергианской” ереси, не покаялся в принадлежности к МП. Все они были приняты в РПЦЗ на *недопустимых* с точки зрения православного канонического права условиях.

От совместных хиротоний законных епископов РПЦЗ с безблагодатными “сергианскими” лже-епископами и происходит вся современная иерархия РПЦЗ⁷². Следовательно, сейчас мы встаём перед прискорбным фактом утраты ею *благодати апостольского преемства*.

В связи с этим возникает резонный вопрос: почему вышеперечисленные епископы-автономисты со своими либерально-просергианскими настроениями перешли именно в РПЦЗ, а не, например, к “евлогианам”, которые явно по духу им были ближе? Ответ на это, на мой взгляд, может быть только один: их присоединение к РПЦЗ произошло лишь потому, что последняя, видимо, имела более сильных покровителей в т. н. антисталинской коалиции и могла лучше других обеспечить епископам-беженцам наибольшую безопасность от репатриации, которая им очевидно грозила как “изменникам родины”. Впрочем, как мы видим из приведённых сведений, некоторые из автономистов всё же недолго задержались в РПЦЗ.

⁷¹ Первыми вошли в контакт с РПЦЗ и были приняты в безусловное общение в 1943-44 гг. епископы Леонтий (Филиппович), Венедикт (Бобковский) и Григорий (Борискевич), который был рукоположен совместно с архиереями РПЦЗ. – Псарёв А. Архиеп. Леонтий Чилийский. // “Православная жизнь”. 1996, № 3; Верл М. Пастырь добрый. // “Православная Русь”. 1997. № 24. Также известно, что на заседании Арх. Синода РПЦЗ от 24.8(6.9).1945 г. было решено временно “вобрать” весь епископат Украинской Автономии, а архиепископа Пантелеймона (Рудыка) назначить *членом Синода*. – G. Seide. Ibidem, p. 157.

⁷² Считается, что последний ныне здравствующий архиерей в РПЦЗ, который имеет законную хиротонию, – митр. Виталий (Устинов). Однако присутствие в алтаре англиканского архиеп. Кентерберийского во время его хиротонии в Лондоне в 1951 г. **однозначно** уничтожает такое мнение. – См. здесь прим. 137.

Массовый отход архиереев РПЦЗ в Московскую Патриархию по окончании II-й Мировой войны

А в это время сталинопоклоннический психоз обуял значительное количество несоветскоподанных архиереев РПЦЗ. В Северной Америке непосредственно в МП в 1946 г. ушли еп. Алексей (Пантелеев) Аляскинский и еп. Макарий (Ильинский) Бостонский. В ноябре 1946 г. там же состоялся печально известный Кливлендский собор, на котором митрополит Феофил (Пашковский) со своими единомышленниками объявил советского лжепатриарха Алексия I “нашим духовным главой” и просил его сохранить “полную автономию Американской церкви”, на что тот и дал согласие⁷³. Немного позже к митр. Феофилу присоединился архиеп. Чикагский Леонтий (Туркевич).

В Иране к МП в 1945 г. отошла миссия РПЦЗ во главе с еп. Иоанном (Шлимон) Урмийским и Саламасским.

В Европе дела обстояли не лучше. В 1945 г. порвали все отношения с первоиерархом РПЦЗ митрополитом Анастасием и ушли в МП митрополит Парижский Серафим (Лукьянов) и архиепископ Богучарский Серафим (Соболев). К тому же в 1950 г. перед самой своей смертью к “сергианам” тайно присоединился и скандально известный митрополит Серафим (Ляде). Посмертное вскрытие его личного архива показало, что до того он дважды обращался к московскому патриарху с прошением принять его “в сущем сане” в юрисдикцию МП, но тогда ответ был отрицательным⁷⁴. Так печально закончились эксперименты иерархов РПЦЗ по принятию к себе в общение в “сущем сане” бывших обновленцев.

Наиболее драматично события развивались в Китае. Их стоит описать наиболее подробно⁷⁵, так как именно они дают ключ к пониманию причин и последствий уклонения епископов РПЦЗ в сергианство.

К 1945 г. в Китае находились следующие архиереи РПЦЗ: митрополит Мелетий (Заборовский) Харбинский, архиеп. Димитрий (Вознесенский) Хайларский, еп. Ювеналий (Килин) Цицикарский, еп. Иоанн (Максимович) Шанхайский, архиеп. Виктор (Святин) Пекинский и архиеп. Нестор (Анисимов) Камчатский, находившийся в Манчжурии.

В июне 1945 г. состоялось епископское совещание Харбинской епархии с участием митр. Мелетия, архиеп. Димитрия и еп. Ювеналия на предмет принятия сергианства. Результатом этого совещания стало решение просить патриарха Алексия I о переходе в Московский Патриархат. 26 июня 1945 г. совещание направило советскому патриарху Обращение, в котором говорилось:

“...Каждый из нас в эти долгие годы переживал великую душевную тяжесть, будучи оторван прошедшими событиями от нашей святой Матери родной Российской Православной Церкви. В настоящее же время, благодаря великой милости Господней, снова радостью забились сердца наши, ибо, почитая себя верными сынами святой Матери нашей Русской Православной Церкви (мы всегда в храмах наших поминали православное епископство Церкви Российской и Богохранимую страну Российскую) – мы снова имеем возможность возносить в молитвах наших имя Первосвятителя Церкви Российской – Святейшего отца нашего Алексия,

⁷³ См.: Русская Православная Церковь Заграницей 1918-1968, стб. 158-159.

⁷⁴ Епифаний (Чернов), схим. Проникновение обновленчества в “РПЦЗ”, стр. 3.

⁷⁵ Все данные, за исключением особо оговоренных, приводятся: Поздняев Д., священник. Принятие юрисдикции Московского Патриархата и церковный раскол в Шанхае. // “Альфа и Омега”. 1997. № 2.

Патриарха Московского и всея Руси, законного преемника Святейшего Патриарха Тихона, избранного Поместным Собором 1945 г., имеющего каноническую связь с прошлым Собором 1917-1918 гг. Всем этим великую радость и милость послал нам Господь, ибо не оставил нас сирых – воздвиг нам Отца, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси, поминаемого ныне нами в наших молитвах в храмах наших за богослужением. Смиренно припадая к стопам Вашего Святейшества и испрашивая Вашего Первосвятительского благословения, усердно молим Ваше Святейшество раскрыть нам объятия отца, принять нас под высокую руку Вашего Первосвятительского окормления...”⁷⁶.

Дальше, как говорится, ехать некуда.

Этими же тремя иерархами было направлено восторженное письмо лично И. В. Сталину⁷⁷, а в сент. 1945 г. послана телеграмма ему же в духе лучших “сергианских” традиций:

“Да благословит и укрепит Вас Господь, дорогой Иосиф Виссарионович, на дальнейшие труды на благо нашей Родины и даст Вам сил и здоровья на многие и многие лета!”

На это Сталин ответил своей телеграммой:

“Прошу передать православному русскому духовенству и верующим города Харбина мой привет и благодарность за заботу о детях и о семьях Красной Армии”⁷⁸.

Пекинская епархия, ввиду неблагоприятной политической обстановки в Китае, тот же вопрос решала самостоятельно. 31 июля 1945 г. еп. Иоанн (Максимович) в письме архиеп. Виктору убеждал того принять московскую юрисдикцию:

“...После решения Харбинской епархии и в виду отсутствия сведений о Заграничном Синоде в течение ряда лет, иное решение нашей епархии сделало бы её совершенно независимой, автокефальной епархией. Канонических условий для такой независимости не имеется, так как сомнений в законности <...> признанного Патриарха не имеется. Отношения с той церковной властью также делаются возможными, так что неприменим Указ от 7 ноября 1920 г.⁷⁹ <...> Возношение же имени Патриарха <...> необходимо Вашим Указом ввести безотлагательно во всей епархии”⁸⁰,

что и было сделано.

За Харбинской и Пекинской епархиями последовал и архиеп. Нестор Камчатский, который ранее, до 1931 г., уклонялся к “евлогианам” и признавал митр. Сергия (Страгородского), сохраняя верность ему, но затем вновь вернулся в РПЦЗ.

7 декабря 1945 г. патриарх Алексей отправил в Харбин митр. Мелетию следующую трогательную телеграмму:

“...С отеческой радостью и любовью принимаем в лоно Матери-Церкви архипастырей, клир и мирян Харбинской, Камчатско-Петропавловской и Китайско-Пекинской епархий...”

С особенным восторгом это решение советского лжепатриарха было воспринято еп. Иоанном (Максимовичем), который не только поминал его за богослужениями как главу всей Русской Церкви, но даже служил благодарственные молебны о победе Красной Армии (как раз тогда, когда

⁷⁶ Цит. по: “Журнал Московской Патриархии”. 1945. № 9.

⁷⁷ Текст см.: Иоанн (Шаховской), архиеп. Утверждение Поместной Церкви. Н-Й. 1972, стр. 8.

⁷⁸ Поспеловский Д. Указ. соч., стр. 220.

⁷⁹ Имеется в виду Указ № 362 Патр. Тихона.

⁸⁰ Письмо еп. Иоанна архиеп. Виктору от 31.7.45 г. // Архив ОБЦС МП, дело № 24.

СМЕРШовцы рекою лили кровь русских людей в Европе, а Сталин наполнял свои застенки “изменниками родины”) и собирал жертвоприношения для МП. В своём Послании Шанхайской пастве еп. Иоанн писал:

“...Сообщения о беспрепятственном восстановлении канонически-молитвенного общения с Московской Патриархией <...> искренно нас порадовало, ибо в том мы узрели начало взаимного понимания между двумя частями(!) Русской Церкви, разделёнными границей <...> Стремясь к единой общей цели и действуя отдельно, <...> Церкви внутри России и за рубежом успешнее смогут достигать как общую, так и свои особые задачи, имеющиеся у каждой из них, пока не настанет возможность полного их объединения”⁸¹.

Конечно, не все в Китае последовали этим безобразиям. Около двух десятков клириков отказались наотрез почитать “сергианского” патриарха за богослужениями. Вскоре все они очутились “в местах, не столь отдалённых”⁸². А вот среди отступников оказались, например, такие “знаменитости”, как будущий первоиерарх РПЦЗ архим. Филарет (Вознесенский), будущий долголетний главный редактор идеологического рупора РПЦЗ журнала “Православная Русь” свящ. Кирилл Зайцев (архим. Константин)⁸³ и др.

Но вот, что бросается в глаза при ближайшем рассмотрении означенных событий. Это полная беспринципность дальневосточных архиереев и ничем необъяснимая полная утрата ими всякого духовного рассуждения⁸⁴. Утверждение, что они были введены в заблуждение и дезинформированы со стороны советских церковных властей о будто бы наступивших переменах в СССР и о даровании населению Сталиным полных религиозных свобод, является не более чем грубой натяжкой или просто мистификацией. Непонятно, как можно было на слово поверить сомнительным посланцам из СССР, разъезжавшим по Китаю в неизменном сопровождении сотрудников НКВД, не взирая на то, что власть в СССР осталась той же – безбожной? Как могли лица, облечённые высоким духовным саном и особыми благодатными дарованиями, не проверив голословной информации, поддаться явному бесовскому обольщению – лживой советской пропаганде? С другой стороны, какое было основание признавать над собой главенство “сергианского” церковноначалия, предварительно не убедившись, что оно перестало быть “сергианским” и сделалось истинно-православным? Вот те немногие вопросы, на которые хотелось бы получить хоть мало-мальски правдоподобный ответ от “сергианствующих” архиереев РПЦЗ.

Как видно из посланий еп. Иоанна (Максимовича), мотивы объединения дальневосточных архиереев с “сергианами” имели чисто законническую, юридическую платформу. Предлагалось подчиниться советскому “патриарху” только потому, что, видите ли, некому стало подчиняться. По

⁸¹ Послание еп. Иоанна православной пастве Шанхайской от 2.8.46 г.

⁸² Церковные Иуды. // “Слово”. 1949. № 26 от 25.12.49 г. Одним из репрессированных был миссионер Харбинской епархии Александр Шабельник, впоследствии рукоположенный в священника в Катакомбной церкви еп. Феодосием (Бахметьевым). – См.: “Православная Русь”. 1997. № 4.

⁸³ Его настоящая фамилия *Зайц*, по происхождению он еврей, однако это не мешало ему распространяться на страницах периодических изданий РПЦЗ о “подвиге русскости”, монархизме и т. п., в чём он намного превзошёл даже всех русских по крови зарубежных церковных авторов.

⁸⁴ “...Архиеп. Виктор, находившийся в юрисдикции Свящ. Синода в Мюнхене и в 1945 г. перешедший под “высокую руку” МП, был выслан национальным Китаем из пределов страны за коммунистическую пропаганду. В настоящее время во главе Русской Православной Церкви в Харбине стоит еп. Нестор, грудь которого покрыта советскими орденами. Он разъезжает по городу в великолепном автомобиле, на котором развевается красный флаг”. – Церковные Иуды. // “Слово”. 1949. № 26 от 25.12.49 г.

разумению Иоанна (Максимовича) и иже с ним, разрыв с МП считался лишь формальным: Синод РПЦЗ и “сергиан” только “разделяла граница”, а задачи были “общие”; при этом канонически Зарубежная и Советская церкви мыслились как “две части” одной Русской Церкви, которые могут “беспрепятственно” объединиться, лишь только этому будет благоприятствовать внешнеполитическая обстановка. Вопрос наличия в Московской Патриархии ереси “сергианства” настолько никого не волновал, как будто ереси этой и вовсе никогда не существовало. Надо полагать, столь же абстрактными принципами руководились и перешедшие в МП архиереи из Европы и Сев. Америки. Всё это только подтверждало изначальную идеологическую установку РПЦЗ по отношению к “сергианам”, и я смею утверждать, что главной причиной и даже виной происшедшего отступничества явилось упорное нежелание руководства РПЦЗ анафематствовать “сергиан”, как это сделала Истинно-Православная Церковь в России.

Вскоре, однако, после принятия всеми дальневосточными архиереями в Китае патриархальной юрисдикции наметился церковный раскол, который возглавил архиеп. Иоанн (Максимович). Последний, в отличие от остальных архиереев, отказался принять советское гражданство, а затем, по требованию митр. Анастасия, с которым восстановил связь, прекратил поминование Московского патриарха (архиеп. Иоанн поминал его вместе с именем митр. Анастасия). В 1949 г. ему с большим трудом удалось покинуть захваченный коммунистами Китай. Однако, уже будучи в Европе, архиеп. Иоанн продолжал состоять с патриархом Алексием в переписке⁸⁵. В США архиеп. Иоанн приобрёл себе множество противников (в числе них были и некоторые архиереи РПЦЗ), которые небеспочвенно обвиняли его в “коммунистических симпатиях” и “приверженности красным”, так как, “служа в Шанхае, он поминал Патриарха Московского и одобрил желание одного из своих близких прихожан вернуться в Советский Союз”⁸⁶, т. е. на верную гибель. Противников архиеп. Иоанна крайне возмущало, что он постоянно “сослужил с клиром Московской Патриархии, “евлоганской” церковью, церквями с новым календарём”⁸⁷. Максимович всеми своими действиями настолько возбудил к себе неприязнь в народе, что люди не только открыто обличали его в нечестии, но и даже плевали ему прямо в лицо⁸⁸. Архиеп. Серафим Чикагский “утверждал, что знает архиеп. Иоанна очень давно и готов засвидетельствовать последнего как параноика”⁸⁹.

Но что же из того? – могут задать мне справедливый вопрос прочитавшие эту главу. – Мало-ли за историю церкви было случаев, когда от истины Христовой отпадали те или иные лица, пусть даже и епископы? Разве может быть виновна вся церковь (в данном случае – Русская Зарубежная) в их грехе?

⁸⁵ Об этом сообщил историк Д. В. Поспеловский в 1993 г. со ссылкой на архив ОВЦС МП, где он обнаружил эту переписку.

⁸⁶ Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 216.

⁸⁷ Там же, стр. 215.

⁸⁸ Там же, стр. 220.

⁸⁹ Там же, стр. 219. Внешний облик архиеп. Иоанна, его ярко выраженные уродства, указывают на то, что он с рождения был болен какой-то генетической болезнью, которую унаследовал, вероятно, от своих еврейских предков. Составители его жизнеописания отмечают, что “по прибытии Владыки Иоанна на Дальний Восток всем стала заметна его неясная дикция. Говорили, что он отроду заика... От слабости нижняя челюсть отвисала и мешала ясно произносить слова”. – “Русский паломник”. 1994. № 9, стр. 15. Отвратительны все фотографии архиеп. Иоанна, но особенно – на стр. 8, которая напоминает скорее страшного монстра, а не человека.

Что ж, вопрос очень даже уместный. Но здесь есть одно большое НО... Дело в том, что до сего дня мы не можем обнаружить ни одного упоминания о том, чтобы перешедшие в Патриархию епископы были подобающе наказаны Архиерейским Синодом или Собором РПЦЗ. Никто из уклонившихся в “сергианство” не был лишён сана и осуждён. От заграничного церковного руководства, насколько известно, не последовало и простого запрещения в священнослужении. Но даже если бы таковые меры прещений и существовали, это ничуть не оправдывало бы РПЦЗ, ибо её официальная экклезиология сама по себе располагала к духовному падению нетвёрдых в вере. Отсюда все соблазны, происходившие от перебежчиков. Например, упоминаемый мной выше митр. Серафим (Лукьянов) *беспрпятственно* вновь был принят в РПЦЗ 1/14 дек. 1949 г. через какое-то странное тайное “письменное покаяние”, но в 1954 г. опять отошёл к “сергианам”⁹⁰. Подобным же образом метался туда-сюда и архиеп. Нестор Камчатский.

На практике, как в до-, так и в послевоенное время РПЦЗ поддерживала молитвенное общение с “Американской Митрополией” и “евлогианами”, несмотря на то, что обе эти юрисдикции считали себя духовно едиными с МП. Например, в 1943 г., после избрания митр. Сергия (Страгородского) “патриархом”, Совет Американской Митрополии сделал распоряжение возносить его имя за богослужением. Под этим постановлением подписались также и епископы РПЦЗ: Виталий (Максименко) и Тихон (Троицкий)⁹¹. Позднее, в дек. 1950 г., митр. Анастасий посетил Покровский собор Митрополии, где с большой помпой был встречен её “духовенством”, проследовал в раскрытые царские врата и приложился к престолу⁹². То же самое им было предпринято и весной 1951 г., когда он посетил Свято-Троицкий кафедральный собор Митрополии в Сан-Франциско, где 16 мая *сослужил* с еп. Иоанном (Шаховским)⁹³. Подобное общение продолжалось открыто вплоть до 1971 г., т. е. до того момента, когда Американская Митрополия получила от МП “автокефалию”. И только после этого Собор РПЦЗ постановил:

“...Усматривая [в получении Американской Митрополией автокефалии из Москвы] <...> большой грех против порабощённой <...> Русской Церкви, Архиерейский Собор определяет: впредь(!) как духовенству, так и мирянам, не иметь молитвенного и богослужбного общения с иерархией и клиром Американской Митрополии”⁹⁴.

Таким образом, мотивом к разрыву, опять-таки, послужили чисто юридические, но никак не духовные, не экклезиологические причины.

В Европе РПЦЗ благополучно продолжала общение с “евлогианами”. Так, еще в 1934 г. митр. Антоний (Храповицкий) направил митр. Евлогию письмо, в котором предложил ему объединиться даже “при существующем положении” (т. е. в состоянии открытого раскола), а архим. Виталий (Максименко) просил его прибыть в Карловцы для совершения над собою архиерейской хиротонии. Тогда же состоялась встреча митр. Антония с митр. Евлогием. “Встреча <...> была очень тёплой. Оба они прочитали друг над другом разрешительные молитвы, т. е. оба признали свои действия

⁹⁰ См.: G. Seide. Ibidem, p. 150-151.

⁹¹ См.: Поспеловский Д. Из истории русского церковного зарубежья. // “Церковь и время”. 1991. № 2, стр. 56.

⁹² Митр. Анастасий посетил Св.-Покровский собор. // “Новое русское слово” от 12.12.50 г.

⁹³ См.: Новости из Сан-Франциско. // “Новое русское слово” от 24.5.51 г.

⁹⁴ Определение Арх. Собора РПЦЗ от 16.9.1971 г. // “Православная Русь”. 1971. № 20. Но даже после этого определения РПЦЗ заняла лукаво-двойственную позицию: “С т. наз. “Американской Автокефальной Церковью” у нас было прервано общение с их иерархией и клиром, но миряне к причастию допускались”. – Григорий (Граббе), еп. Письма. М.1998, стр. 114. Письмо В. Н. Лозовому от 1(14).3.1991 г.

отступническими”. И лишь консервативное крыло в Синоде РПЦЗ воспрепятствовало официальному установлению позорного единства⁹⁵. Однако духовные контакты с “евлогианами” не прекратились. Например, широко известными стали сослужения в конце 1940-х – начале 1950-х гг. еп. Венского Нафанаила с главой “евлогиан” митр. Парижским Владимиром (Тихоницким)⁹⁶.

Вот почему поведение церковного руководства РПЦЗ по отношению к беззакониям её же архиереев, отпавших от церкви и присоединившихся к сергианской ереси, мы не можем истолковать иначе как *молчаливое покровительство отступничеству*, вызванное сформировавшимся в РПЦЗ к тому времени воззрением на Московскую патриархию как на “Матерь Церковь”. Не лишним было бы также заметить, что массовый отход архиереев РПЦЗ в Московскую Патриархию явился мощным толчком к принятию в РПЦЗ 12-ти “сергианских” епископов из Украинской и Белорусской Автономий, дабы хоть чем-то компенсировать свои значительно поредевшие кадры.

Миф о “катакомбном епископе” Леонтии Чилийском

Можно с большей или меньшей долей уверенности сказать, что епископы и клирики “автономисты”, влившиеся в 1946 г. в состав РПЦЗ, явились своего рода сильной инъекцией яда отступления в тело Русской Зарубежной Церкви, как бы неким “троянским конём” сергианства, это тело разьевшим и окончательно сгубившим. Эти двенадцать лжеапостолов сергианской ереси, скорее всего, и укрепили то леволиберальное крыло в РПЦЗ, которое с течением времени привело её к полной индифферентности, нравственному разложению и духовной смерти.

Приходилось не раз сталкиваться с мнением о принятом в РПЦЗ среди прочих архиереев “автономистов” Леонтии (Филипповиче), быв. еп. Житомирском и Волынском, как о “катакомбном епископе”⁹⁷. Сегодня в РПЦЗ подготовлены и опубликованы материалы к его жизнеописанию⁹⁸, из которых мы можем убедиться, что это – миф. Епископ Леонтий, известный более широко как архиепископ Леонтий Чилийский, не только никогда не являлся исповедником “катакомб”, но наоборот – был самым ярким выразителем апостасийных процессов в РПЦЗ. Ему принадлежит самая видная роль в духовном разложении как русского церковного зарубежья, так и греко-старостильного движения, и даже Катакомбной церкви в СССР. Между прочим, на примере деятельности архиеп. Леонтия очень хорошо просматривается настоящее лицо всех остальных архиереев-беженцев из автономных церквей.

Какова же настоящая биография Леонтия Чилийского?

После издания в 1927 г. Декларации митр. Сергия (Страгородского) о. Леонтий, тогда еще простой монах, приехал в Петроград и поселился на подворье Киево-Печерской Лавры, ставшее после арестов “иосифлян” оплотом “сергианства”. О. Леонтий никогда не отделялся от митр. Сергия и всегда находился в его юрисдикции, при этом стараясь лавировать между убеждёнными

⁹⁵ См.: Поспеловский Д. Указ. соч. // “Церковь и время”. 1991. № 1, стр. 47.

⁹⁶ См.: Национальная Организация Витязей. Париж. 1960, с. 21; Витязи 1934-84. Париж. 1985, стр. 18.

⁹⁷ Между прочим, так ошибочно считал схимонах Епифаний (Чернов) в своей работе: Проникновение обновленчества в “РПЦЗ”, стр. 2 (со ссылкой на издание “Только сим победиши антихристов”. 1968. № 2, стр. 72).

⁹⁸ См.: Псарёв. А. Архиепископ Леонтий Чилийский (1904-1971 гг.). Материалы к жизнеописанию архипастыря гонимой Церкви Российской. // “Православная жизнь”. 1996. №№ 3-5. Далее все данные в этой и следующих главах об архиеп. Леонтии, за исключением особо оговоренных, приводятся по этой статье.

“сергианами” и теми бескомпромиссными архипастырями и пастырями, которые были готовы идти на смерть, но не признавать ни Декларацию, ни самого митр. Сергия. Отчасти только благодаря этому “лавированию” о. Леонтию и удалось выжить во всё время самых жесточайших гонений на церковь.

В 1928 г. монах Леонтий был посвящён в иеродиакона, а в 1930 г. – в иеромонаха. Оба рукоположения совершал “сергианский” еп. Василий (Богдашевский). В 1935 г. иером. Леонтий был возведён в сан архимандрита. Всё это время проживая на Украине, о. Леонтий не прерывал канонического общения с митр. Сергием и возносил его имя за богослужениями, продолжая до конца оставаться *его* клириком. Архим. Леонтий никогда не принадлежал к Истинно-Православной Церкви, хотя в контакт с “катакомбниками” вступал. В 1937 г. он скрылся от советской власти и перешёл на нелегальное положение, однако *Сергия по-прежнему поминал*.

С 1941 г. архим. Леонтий сразу же вошёл в состав Автономной Украинской Церкви, которая, в отличие от украинских “автокефалистов”, признала над собой главенство митр. Сергия, причём, МП объявлялась “Матерью Церковью”. В том же 1941 г. тремя архиереями Украинской Автономной Церкви, в т. ч. хиротонисанным “сергианами” перед началом войны епископом Вениамином (Новицким), к личности которого нам еще придётся в дальнейшем вернуться, архим. Леонтий был рукоположен в епископа Житомирского и Волынского. С приходом немцев поминовение митр. Сергия во всех автономных церквях, естественно, прекратилось. Но произошло это отнюдь не по каким-то идейным соображениям, а по одному лишь требованию немецких оккупационных властей, не желавших даже слышать о каком-либо “духовном” общении с иерархами-сталинистами. Тем не менее, оставаясь “сергианами” в душе, епископы “автономисты” предпочли до конца, как уже мной говорилось выше, сохранить за собой прежний официальный статус *автономии*, т. е. полузависимости от митр. Сергия.

В это время на оккупированных немцами территориях находилось несколько “катакомбных” епископов, которые не признали “автономных церквей” и не вступали с ними в какое-либо общение. По имеющимся данным, среди них известны: *схи*епископ *Маловишерский Макарий (Васильев)* (†1.4.1944), тайно хиротонисанный в 1923 г. в епископа Любанского епископами Трофимом (Якобчуком) и Иосифом (Невским), еп. Валдайским; неизвестный *епископ*, поставленный в 1944(?) г. при участии схиеп. Макария в Псково-Печёрском монастыре и затем выехавший за границу⁹⁹; (*схи*)епископ *Черниговский(?) Михаил (Костюк)* (†1944), тайно поставленный в 1930-х(?) гг., видимо, “катакомбными” иерархами на Украине и служивший в Киеве как архимандрит¹⁰⁰. Называются имена и других тайных епископов указанного периода, но эта информация документально пока не подтверждена.

Особенно ярко выразилось отношение Катакомбной церкви к “автономистам” при встрече в декабре 1941 г. в Киеве двух “автономистских” епископов – Пантелеймона (Рудыка) и Леонтия (Филипповича) со старцем архим. Михаилом (Костюком). Разговаривать старец с ними не стал, но один из его послушников принял от них благословение. Старец Михаил ужаснулся и стал омывать

⁹⁹ Предположительно речь идет о еп. Феодоре (Иртеле), умершем в 1985 г. в Мексике. – См.: “Православная Русь”. 1992. № 2, стр. 11, 14.

¹⁰⁰ Впрочем, на допросах НКВД архим. Михаил отрицал своё епископство. – См.: [Епископ Михаил Костюк](#).

святой водой лицо и руки своего послушника, приговаривая: “Смотри, каким они тебя чёрным сделали! От них одна злодаты”¹⁰¹. Очевидно, что он считал автономистов безблагодатными.

Оказавшись за рубежом, еп. Леонтий в среде эмигрантов вызвал к себе крайнее недоверие, как отмечают составители его биографии. Ведь было хорошо известно, что все свои “священные степени” он получил из рук “сергианских” лжеепископов, и во многом только благодаря своему общению с советской церковью благополучно пережил красный террор и выехал за границу. В своём прежнем “лабиринте” еп. Леонтий, как мы знаем, никогда открыто не калялся, создавая в то же время себе ореол исповедника Катакомбной церкви, к которой на самом деле не имел ни малейшего отношения.

В РПЦЗ он сразу проявил себя с негативной стороны. Уже в 1948 г. еп. Леонтий, находясь в Буэнос-Айресе, переходит в состав вышеупомянутой Северо-Американской Митрополии, учинившей на разбойничьем соборе в Кливленде в 1946 г. церковный раскол и провозгласившей МП “Матерью Церковью”. Что ж, “*нѣс возвращается на блевотину свою*” (Притч 26:11). За это бесчиние и потерю всяких принципов Архиерейский Синод РПЦЗ запретил еп. Леонтия в священнослужении, но затем, после своего раскаяния, был снова возвращён в РПЦЗ. Однако на этом “шатания” еп. Леонтия отнюдь не закончились.

По своим еkkлезиологическим взглядам он прослыл самым оголтелым экуменистом. Он не только был убеждён в действительности таинств, совершаемых сергианами, новокалендаристами и экуменистами, но и считал благодатными и спасительными даже таинства папистов, называя приобщение “искренне верующих” римо-католиков “тайной милости Божьей”. В Чили еп. Леонтий сдружился с каким-то престарелым “консервативным” католическим кардиналом и не раз наносил ему приятельские визиты. Мало того, еп. Леонтий неоднократно сослужил с папистами, как о том свидетельствуют истинно-православные христиане-старостильники Греции, но не был подвергнут от своего священноначалия никаким каноническим взысканиям¹⁰². Его пребывание в РПЦЗ во многом объясняет его поступки по отношению к греческому старостильному движению.

РПЦЗ и старостильное движение в Греции

Как известно, греческое старостильное движение¹⁰³ возникло в 1924 г., когда глава Элладской церкви архиепископ Хризостом (Пападопуло) и все остальные греческие иерархи перешли на новый т. н. “григорианский” календарный стиль, передвинутый относительно старого “юлианского” на 13 дней вперёд. Это являлось чисто обновленческим новшеством, которое паписты навязывали православной церкви в течение нескольких веков в качестве одного из шагов на пути к объединению православных с Римом. Однако еще в XVI в. Константинопольские соборы с участием восточных патриархов анафематствовали как григорианскую пасхалию, так и григорианский месяцеслов,

¹⁰¹ См.: Епифаний (Чернова), схим. Церковь Катакомбная на земле Российской.

¹⁰² См.: Кирик (Контотгианнис), архим. Краткий очерк новостильной и флоринской схизм. Рукопись, перевод с греческого. // “Православное дыхание”. 1989, стр. 22.

¹⁰³ Подробно об этом движении см.: Крыжановский С. Краткий очерк еkkлезиологических и юрисдикционных споров в Греческой Старостильной Церкви и их историческая связь с судьбами российского православия (1924-2000). 2-е изд. Ингерманландия. 2020.

и под страхом отлучения запретили всем верным принимать это нововведение¹⁰⁴. Осуждение григорианского месяцеслова было вызвано тем, что изменение церковного календаря понималось как нарушение освящённого многовековым употреблением священного предания, установленного св. отцами на Вселенских и Поместных соборах, которое по своему значению приравнивалось к неизменным догматам церкви (см. 87 и 91 правила св. Василия Великого и толкования на них). Согласно такому пониманию православного предания и его неизменяемости, православные христиане-ревнители в Греции не пожелали следовать новшеству, введённому в Элладской церкви, и отделились от обновленческой иерархии и неразумного народа, ей подчинившегося. Целых 11 лет старостильники Греции были вынуждены управляться только священниками, оставшимися верными православию, так как ни один епископ Элладской церкви не пожелал следовать за “зелотами”. За это время старостильники неоднократно обращались с петициями как к греческим иерархам, призывая их покаяться и вернуться к святоотеческому календарю, так и к иерархам иных Поместных церквей, которые сохранили у себя в употреблении старый месяцеслов, с мольбой возглавить Старостильную Церковь Греции. Однако всякий раз старостильники получали отказ.

Между прочим, обращались они и к епископам Русской Зарубежной Церкви и лично к митр. Антонию (Храповицкому) в октябре 1934 г. с той же просьбой, ибо всем была хорошо известна антиновостильная настроенность русских заграничных иерархов. Но и от них, кроме молчания, старостильники ничего не услышали¹⁰⁵. Таким образом, в трудную минуту для старостильников – своих греческих братьев по вере – РПЦЗ запятнала себя по отношению к ним *предательством*.

Чем же это предательство было мотивировано?

Ответ на этот вопрос мы находим в письмах митр. Антония (Храповицкого), в которых он изложил свой взгляд на возникшую проблему. Вот что он писал иеросхимонаху Феodosию Карульскому на Афон в ответ на его стремление прервать всякое каноническое общение с Константинопольской и Элладской новостильными иерархиями:

“...Вы напрасно терзаете свою совесть сомнениями о продолжении общения с Конст. Патриархией, предоставьте это дело суду архиереев, а пока он не состоялся (т. е. м. б. никогда), пребывайте в общении” (Письмо № 37, 2 дек. 1926 г.);

“...В известных Вам 13,14,15 правилах Двукратного Собора говорится об отделении себя от Епископа или Патриарха после соборного его осуждения, а не своим собственным судом удаляющегося. И то правило (15) <...> говорит, что достоин <...> похвалы прекративший с ним связь клирик ради некая ереси, осужденная св. соборами, или отцами (конечно, каноническими, кои правила вошли в Номоканон) <...> – А этого, слава Богу, ни П[атриарх] Василий, ни Хризостом еще не делали, а, напротив, настаивают на охранении прежней Пасхалии, ибо только она, а не самый Юлианский стиль оградена проклятием соборов. Правда, П[атриарх] Иеремия в 16 веке и его преемник в 18 веке наложили анафему на самый стиль, но это проклятие 1) касается только его современников и 2) не распространяется на тех, кто не страшится прервать с ним общение, чему подвергаются только поругатели канонической Пасхалии <...> Пока вся Церковь на Вселенском Соборе не повторила проклятий Патриарха

¹⁰⁴ Тексты Сигиллионов Константинопольских соборов 1583 и 1756 г. см.: Аверкий (Таушев), архиеп. Православие истинное и “православие” фальшивое. // Эпоха апостасии и конец нашего земного мира. Джорд. 1974, стр. 35-37.

¹⁰⁵ См.: Bishop Ambrose. The Old Calender Greek Church: A Brief History. // The Old Calender Orthodox Church of Greece. Etna. California. 1995, p. 21.

Иеремии, то надо держаться общения, дабы самим нам не лишиться спасения” (Письмо № 36, 12 окт. 1926 г.)¹⁰⁶.

Такое мнение маститого митрополита не выдерживает никакой критики. Разборчивому в канонах специалисту можно сразу увидеть, что все аргументы за общение с “новостильцами” являются грубо надуманными и не имеют никакого основания в тех документах, на которые ссылается в свою защиту митр. Антоний. Откуда, например, он взял, что анафема патр. Иеремии на григорианский календарь “касается только его современников” и даже почему-то “не распространяется на тех, кто не страшится прервать с ним (патриархом) общение”? В тексте анафемы сказано просто и ясно:

“Кто не следует обычаям Церкви <...> а желает следовать Григорианской Пасхалии и Месяцеслову <...> – да будет анафема”.

И нигде в постановлениях Константинопольских соборов не было специально оговорено, что анафеме де предаются только те-то и те-то, а другие – не предаются. Что касается Номоканона, то и он оформился, конечно, не мгновенно и существует к тому же в нескольких вариантах. Было бы просто глупостью утверждать, что все решения всех Соборов, не вошедших в Номоканон, не имеют никакого значения уже только по одной этой причине. Неосновательно также утверждение митр. Антония о том, что новостильные первоиерархи якобы не проповедовали никаких ересей. Достаточно вспомнить одни только постановления Константинопольского т. н. “Всеправославного Конгресса” 1923 г.¹⁰⁷, чтобы убедиться в обратном. Кроме того, митр. Антоний пускается в неоправданный формализм, предлагая всю ответственность за введение нового стиля перевалить на грядущий “Вселенский собор”, в созыве которого он сам глубоко сомневается.

Совершенно иным по сему вопросу, чем у митр. Антония, было суждение архиеп. Феофана Полтавского, который коренным образом не соглашался с теорией вл. Антония. На данную тему архиеп. Феофаном в 1926 г. были написаны “Краткие канонические суждения о летосчислении” в форме вопросов и ответов. Приведём некоторые выдержки из них.

“Вопрос: Не высказывалось ли пастырями Православной Церкви <...> особых суждений о стиле?

Ответ: Высказывались многократно – по поводу введения нового римского календаря, – и в частных собраниях и соборно.

Доказательством сего служит нижеследующее: прежде всего, современник римской календарной реформы, Вселенский Патриарх Иеремия II-й, немедленно в 1582 г. осудил со своим Синодом новое римское летосчисление, **как несогласное с Преданием Церкви**. В следующем же году (1583), при участии патриархов: Александрийского Сильвестра и Иерусалимского Софрония VI-го, созвал Церковный Собор. Собор этот признал григорианский календарь несогласным с правилами Вселенской Церкви и с постановлениями I-го Вселенского Собора о порядке исчисления дня Святой Пасхи.

Трудами сего Собора явились: Соборный том, избличающий неправоту и неприемлемость для Православной Церкви римского календаря, и каноническое соборное Постановление – Сигиллион, от 20 ноября 1583 г. В этом Сигиллионе все три упомянутые Патриарха со своими Синодами призывают православных твёрдо и неуклонно, даже до пролития своей

¹⁰⁶ Письма блаж. Митр. Антония (Храповицкого), стр. 195-197.

¹⁰⁷ Подробно об этом Конгрессе см.: Фотий, еп. Триадицкий. Роковой шаг по пути к отступлению. К 70-летию “Всеправославного” Конгресса в Константинополе. // “Православная Русь”. 1994. №№ 1,6,7.

крови, **держаться православного месяцеслова и Юлианской Пасхалии**, угрожая нарушителям сего **анафемой**, отлучением от Церкви Христовой и собрания верных...

В течение последующих трёх веков: XVII, XVIII и XIX, целый ряд Вселенских Патриархов решительно высказывались против григорианского календаря и, оценивая его в духе соборного постановления Патриарха Иеремии II-го, увещевали православных избегать его...”

Далее владыка Феофан рассматривает календарную реформу, современную ему, в свете канонических правил.

“Вопрос: Введение нового стиля имеет ли важное или маловажное значение?

Ответ: Очень важное, особенно же в связи с Пасхалией, и есть крайнее бесчиние и **раскол церковный**, отчуждающий от общения и единства со всей Церковью Христовой; **лишающий благодати Святого Духа**; колеблющий догмат о единстве Церкви и, подобно Арию, раздирающий нешвёный хитон Христов, то есть повсеместно разделяющий православных, лишая их единомыслия; разрывающий связь с Церковным Священным Преданием и подпадающий под соборное **осуждение за презрение Предания...**

Вопрос: Как должно православным, по правилам, относиться к новостильникам-раскольникам?

Ответ: С ними у них не должно быть никакого молитвенного общения **и прежде церковного осуждения их...**

Вопрос: Какое наказание следует, по правилам церковным, на молящихся с новостильниками-раскольниками?

Ответ: **Одинаковое с ними осуждение...**¹⁰⁸

Из вышеприведённого свидетельства мы можем видеть, что в нём не находится и тени того, о чём учил в отношении новостильников митр. Антоний. Архиеп. Феофан, в противоположность тому, утверждал, что

- 1) не только григорианская пасхалия, но и самый григорианский календарь преданы анафеме соборами;
- 2) клятвы Всеправославных соборов и Вселенских патриархов XVI-XIX веков действительны и распространяются на всех современных новостильников;
- 3) молитвенное общение с ними необходимо прервать и прежде их соборного осуждения.

Несмотря на нежелание со стороны РПЦЗ принять под свой омофор греческое старостильное движение, собственная иерархия у него вскоре появилась. В 1935 г. трое митрополитов новостильной Элладской церкви возвратились к отеческому календарю и возглавили ИПЦ Греции. Также ими были предприняты новые хиротонии старостильных епископов. Однако в результате воздвигнутых на греческих ИПХ гонений со стороны покровительствующих новостильному модернизму властей, часть старостильных архиереев уклонилась обратно в официальную Элладскую церковь, иные же – во главе с митр. Флоринским Хризостомом (Кавуриди) – заняли двойственную позицию, согласно которой они стали мыслить себя как бы частью новостильной церкви¹⁰⁹. Оставаясь до

¹⁰⁸ Цит. по: Епифаний (Чернов), схим. Жизнь святителя, стр. 84-87.

¹⁰⁹ В июне 1937 г. в письме монаху Марку (Ханиоти) митрополиты Хризостом Флоринский и Герман Димитриадский, в то время возглавлявший Синод Церкви ИПХ Эллады, выразили новое исповедание, в котором таинства новостильной церкви объявлялись благодатными, поскольку схизма новостилия, по их мнению, являлась расколом “потенциальным” (δύναμις), но не “действительным” (ἐνέργεια), т. к. сей раскол еще не осуждён и не объявлен действительно расколом

конца верным этой концепции, митр. Хризостом отказывался принять участие в новых архиерейских хиротониях для ИПЦ Эллады¹¹⁰. Только один старостильный епископ Матфей (Карпатаки) Бресфенский пребывал твёрдым в отстаивании истинного православия. В течение 11 лет – с 1937 по 1948 гг. он возвышал голос в защиту святоотеческого исповедания, призывая падших старостильных епископов возвратиться в ИПЦ, но положительного результата не добился. Также еп. Матфей обращался за содействием к епископам иных народов и юрисдикций, сохранивших у себя старый стиль, ибо с течением времени возростала настоятельная потребность новых епископских посвящений. Но и это ни к чему не привело¹¹¹. Не видя более никакого выхода из создавшейся ситуации, когда всё старостильное движение стояло на грани оскудения иерархии, а митр. Флоринский Хризостом продолжал упорствовать в своих униатских заблуждениях, по-прежнему отказываясь принять участие в архиерейских хиротониях, еп. Матфей, будучи уже в весьма преклонных годах, в 1948 г. решается на единоличное поставление епископа, что в исключительных случаях допускалось канонами¹¹² и о чём мы имеем многочисленные свидетельства из истории православной церкви¹¹³. Таким образом была восстановлена законная старостильная иерархия и образован Священный Синод ИПЦ Эллады.

В 1955 г. умер митр. Флоринский Хризостом. Однако его последователи образовали т. н. “Совет архимандритов”, не желая присоединяться к “матфеевской” иерархии. “Флоринская” юрисдикция (так стали именовать последователей митр. Хризостома) стала предпринимать новые попытки к восстановлению собственной иерархии с помощью РПЦЗ.

Архиерейский Синод в Нью-Йорке то и дело стали навещать делегации от “флоринцев” с просьбами совершить для греческих старостильников архиерейские хиротонии. Однако архиереи РПЦЗ

Вселенским собором. То же исповедание митр. Хризостом повторял в своих Посланиях в 1944 и 1945 гг. – См.: Крыжановский С. Указ. соч., с. 12.

¹¹⁰ В газете “Eleftheria” (от 14.11.45 г.) митр. Хризостом во всеуслышание объявляет, что *никогда не будет рукополагать епископов* для ИПХ Эллады, потому что “старостильники – не Церковь, а “авангард”, противостоящий новшеству *внутри* государственной Церкви”. – Там же, стр. 13.

¹¹¹ См.: Послание Синодальной Комиссии Церкви ИПХ Эллады митр. Филарету (Вознесенскому). Сентябрь 1971 г. – Там же, стр. 22. Точно неизвестно, обращался ли еп. Матфей за помощью к РПЦЗ. Скорее всего обращался в промежуток с 1945 по 1948 гг.

¹¹² “Аще три епископа не обрящутся, достойно есть при двою и *при едином* избранию быти на епископство”. – Кормчая Патр. Иосифа. Гл. 42 Юстиниана царя, лист. 302 на об. В Древней церкви таинство поставления в епископа совершалось всегда *только одним епископом*, как следует из чинопоследования архиерейской хиротонии “Апостольского Предания” Ипполита Римского (II) и “Апостольских Постановлений” Климента Римского (VIII. 4,5), остальные же епископы и члены клира стоят возле престола *во свидетельство* действительности поставления. – См.: Афанасьев Н., протопресв. Экклезиология вступления в клир. Киев. 1997, стр. 38-42.

¹¹³ Единолично в епископы были поставлены: преподобномученик Никон (Пролог 23 марта); пресвитер Дисан епископом Илиодором (Пролог 9 апреля); св. Стефан Сурожский один клирика своего поставил в епископа (Пролог 15 декабря); св. Иоанн Златоуст в Куксе, месте его изгнания, один рукополагал епископов (Маргарит. Житие его, лист 158 на об.); еп. Сидерий Палебисцинский был рукоположен одним епископом, а св. Афанасий Великий не только подтвердил эту хиротонию, но и возвёл его в митрополита Птолемаидского (Памятники древней Христианской Церкви. Т. 1, стр. 88); Мелетий, патриарх Александрийский, благословил еп. Гедеона Львовского одному поставить в Малороссии митрополита и епископов (Книга Кириллова, л. 487). – См.: Арсений (Швецов), еп. Истинность старообрядствующей иерархии противу возводимых на нея обвинений. М. 1996, стр. 13. Кроме этих примеров имеются следующие: еп. Гавриил Зарнский в 1825 г. единолично для Церкви Эллады рукоположил трёх епископов, что было затем подтверждено собором 1834 г.; еп. Иоасаф Кодьякский был рукоположен одним епископом, т. к. второй не имел возможности приехать. – Определение Арх. Собора РПЦЗ от 15(28).9.1971 г. // Крыжановский С. Указ. соч., стр. 23.

не торопились принимать активного участия в их церковной жизни. Причиной тому была отчасти недостаточная осведомлённость русских епископов о возникших в конце 30-х гг. разделениях в ИПЦ Эллады¹¹⁴, а отчасти нежелание портить отношения с новостильниками.

В 1960 г. США от “флоринцев” посетил престарелый архим. Акакий (Папа), который добился личной аудиенции с первоиерархом РПЦЗ митр. Анастасием (Грибановским). Но тот снова отказал в содействии старостильникам этой группы, так как знал о существовании в Греции иной, “матфеевской” иерархии, и не желал вмешиваться во внутренние дела ИПЦ Эллады, чтобы не внести дополнительной смуты в разделённое старостильное движение. Но несмотря на это, в том же году архим. Акакий вновь оказывается в США, где ему удаётся уговорить двух епископов РПЦЗ хиротонисать его в архиерея. Этими епископами были – Серафим (Иванов) Чикагский и Феофил (Ионеску) Детройтский, хотя спустя несколько лет последний стал категорически отрицать какое-либо своё участие в сём действе. Позднее выяснилось, что данная хиротония Акакия была совершена *посредством симонии*¹¹⁵, не говоря уже о том, что всё делалось без благословения Синода или первоиерарха РПЦЗ, в полной тайне. Поскольку у Акакия во время пребывания его в Америке за душой не было ни цента, то условились на том, что назначенная сумма денег будет выплачена при совершении следующей хиротонии для “флоринцев”. Состоялась она только в 1962 г.

На этот раз в Грецию, по поручению еп. Серафима Чикагского, отправился уже упоминаемый нами еп. Леонтий (Филиппович) – отправился в полной тайне, и опять без ведома священноначалия РПЦЗ. Там еп. Леонтий совместно с еп. Акакием совершил еще три архиерейских хиротонии¹¹⁶, которые стали ключевыми в окончательном становлении новой “флоринской” схизмы. Тогда же, в 1962 г., еп. Леонтий и еп. Серафим Каракасский рукоположили в США для “флоринцев” еще одного архиерея – еп. Петра Асторийского. При этом выяснилось, что данное рукоположение также было совершено за деньги, отчего позднее новый первоиерарх РПЦЗ Митр. Филарет (Вознесенский) эту “хиротонию” аннулировал¹¹⁷. Таким образом, еп. Леонтий сыграл главную роль в разложении греко-старостильного движения, результатом чего стали непрекращающиеся смуты в нём по сей день. Последующие бесконечные расколы “флоринской” схизмы¹¹⁸ явились закономерным плодом его разрушительной деятельности.

Когда Архиерейскому Синоду и митр. Анастасию стало известно о самочинном участии еп. Леонтия в рукоположениях греческих епископов и о его тайной поездке с этой целью в Грецию, то в оправдание последнему пришлось лживо заявить, будто он не смог предварительно сообщить митр. Анастасию о своих намерениях. Однако еп. Леонтию было очень хорошо известно, что ранее в подобных рукоположениях старостильникам отказывалось как со стороны Синода РПЦЗ, так и

¹¹⁴ Так, в Определении Арх. Собора РПЦЗ от 15(28).9.1971 г. по поводу единоличной хиротонии еп. Матфея было сказано: “Нам невозможно точно определить (и это по прошествии 23 лет! – *авт.*), насколько невозможно было для него в то время получить содействие епископа Поликарпа или епископа Хризостома в совершении первой хиротонии”. Несмотря на такое “незнание”, матфеевская иерархия была признана собором раскольничьей и безблагодатной, хотя история Церкви ИПХ Греции отчётливо показывает, что единоличная хиротония еп. Матфея была совершенно оправдана *обстоятельствами*, от чего, собственно, и зависело признание её законности.

¹¹⁵ См.: Кирик (Контогианнис), архим. Указ. соч., стр. 21.

¹¹⁶ Собственно, за эти хиротонии еп. Леонтий получил от “флоринцев” весьма крупную сумму. – Там же, стр. 22.

¹¹⁷ См.: “Церковные новости”. 1996. № 2, стр. 2-3.

¹¹⁸ В настоящее время (на 1998 г.) в Греции и диаспоре существуют ок. восьми основных и целый ряд мелких юрисдикций старостильников “флоринской” схизмы, имеющих в своём основании одно и то же происхождение от РПЦЗ.

со стороны первоиерарха. Поездка в Грецию еп. Леонтия, конечно, была тщательно спланированной заранее акцией. О ней знал и архиеп. Иоанн (Максимович), который духовно и материально поддержал осуществление хиротоний для “флоринской” схизмы¹¹⁹. Только во избежание крупного скандала на еп. Леонтия не были наложены дисциплинарные взыскания. Также из-за боязни назревающего скандала Архиерейскому Синоду РПЦЗ в 1969 г. пришлось признать “флоринский” раскол “братской во Христе иерархией”¹²⁰, но уже в 1975 г. общение со всеми греческими старостильниками было официально прекращено¹²¹.

В 1971 г. в Архиерейский Синод РПЦЗ неожиданно обратились представители “матфеевского” Синода с целью установления братского общения, а также в надежде на помощь русских епископов в уврачевании пагубного разделения в старостильной среде. Заграничные иерархи таким поворотом событий были поставлены в тупик, так как ими ранее уже была признана канонической “флоринская” группа. Синод РПЦЗ выступил в роли арбитражного судьи в делах Греческой Старостильной Церкви, на что, естественно, он не имел никакого права. Сентябрьский собор РПЦЗ 1971 г. отказался признать каноничной единоличную хиротонию еп. Матфея не потому, конечно, что она действительно была неправомочной, а лишь потому, что, по заявлению заграничных иерархов, “простое признание их хиротоний могло бы вызвать скандал” (Определение от 15(28).9.1971). Русские зарубежные епископы потребовали совершить над всеми греческими архиереями “матфеевского” поставления хиротесию, которая, согласно официальному Определению собора РПЦЗ, должна была пониматься как *хиротония*. Таковая была совершена только над двумя “матфеевскими” епископами, да и то один из них, митр. Каллист Коринфский, вскоре ушёл из “матфеевского” Синода, а митр. Епифаний Кипрский вместе со всеми прочими “матфеевскими” иерархами отказался от дальнейшего проведения в жизнь резолюции Архиерейского Собора РПЦЗ. “Флоринский” Синод со своей стороны потребовал от “матфеевцев” подчиниться своей юрисдикции, на что получил от последних резкий отказ.

В результате Русская Зарубежная Церковь переругалась со всеми старостильными юрисдикциями. Но однозначно и бесповоротно ею был отвергнут только “матфеевский” Синод – т. е. наиболее канонически законная иерархия ИПЦ Эллады. С “флоринской” же группой, даже несмотря на то, что она успела раздробиться на множество частей, отдельные контакты и переговоры вплоть до настоящего времени не прекращались, что, впрочем, как правило, сопровождалось постоянными скандалами¹²², которых так боялись “зарубежники”.

Итак, РПЦЗ в отношениях с ИПЦ Греции проявила себя с самой худшей стороны. Действия русских зарубежных иерархов можно расценить как *иудино предательство* и *грубое вмешательство*. Насадив в Греции незаконную псевдо-старостильную иерархию, они тем самым

¹¹⁹ Bishop Ambrose. Ibidem, p. 31.

¹²⁰ Определение Арх. Синода РПЦЗ от 18(31).12.1969 г. // “Воздвижение”. 1994. № 1.

¹²¹ Арх. Собор РПЦЗ 1975 г. постановил не иметь общения с греческими старостильниками, “пока они между собой не объединятся”.

¹²² Наиболее активно таковые контакты возобновились во второй половине 1980-х гг. после образования весьма представительного Синода митр. Хризостома Афинского. Однако все отношения с ним расстроились после того, как в эту юрисдикцию из РПЦЗ перебежал быв. начальник русской духовной миссии в Иерусалиме архим. Антоний (Грabbе), не выдвинув никаких догматических оснований для своего ухода. – См.: Определение Арх. Синода РПЦЗ от 22.8(4.9).1986 г. // “Православная Русь”. 1986. № 18.

скомпрометировали в глазах всего мира не только священную борьбу за отеческий календарь, но и опорочили своё лицо как часть Русской Православной Церкви¹²³...

РПЦЗ и новостильники

Многое для понимания действий РПЦЗ в вышеозначенных событиях даёт объяснение её отношений с новостильниками, контакты с которыми осуществлялись в разных областях церковной жизни русского зарубежья.

Прежде всего необходимо подчеркнуть, что РПЦЗ на протяжении всей своей истории продолжала руководствоваться линией митр. Антония (Храповицкого), которую он проводил в отношении новокалендаристских церквей. В 1974 г. еп. Нафанаил (Львов) излагал ту же точку зрения, что и митр. Антоний почти 50-ти летней давности:

“...Никто и никогда не провозглашал, что Церковь Эллады впала в ересь. Да, она ввела у себя нежелательный новый календарный стиль для неподвижных праздников. Но никакой авторитетный орган в Православной Церкви не провозгласил Григорианский календарь ересью, особенно если при этом не задевается Пасхалия <...> Никому в голову не приходило разрешать этот вопрос просто ссылкой на то, что новый календарь – ересь”¹²⁴.

Уже в наше время еп. Иларион Манхэттенский в своих “Ответах на вопросы прихожан православного прихода в Саморвилле, Юж. Каролина (Неделя Жён-мироносиц. 1992 г.)” заявил:

“Мы никогда не заявляли и не подразумевали, что принятие Западного календаря изгоняет благодать из какой-либо церкви. Это наше убеждение, что хотя Новый Календарь – это прискорбный разрыв с церковью прошлого, тем не менее это разногласие не касается главных догматов и церковного богословия, как это было бы в случае с ересью. Митрополиты Антоний (Храповицкий) и Анастасий (Грибановский), которые оба, будучи глубокими богословами, использовали свой авторитет в Восточных церквях, выступая против введения Нового календаря, в противном случае признали бы его (новый календарь) ересью” (ответ 9).

Начиная с 1924 г. и по сей день РПЦЗ продолжала руководствоваться этой нормой, и сама никогда не выносила никакого осуждения новостильным “Поместным церквам”, никогда не разрывала общения с ними, несмотря на то что большинство их последовало этому новшеству¹²⁵.

¹²³ Клирик Западно-Американской епархии РПЦЗ прот. Александр Лебедев справедливо считает: “Незаконное рукоположение епископов для Греческой Старостильной Церкви было уклонением от правильного пути... и, я думаю, история докажет, что это была трагическая ошибка, которая лишь породила невероятный хаос среди старостильников, которые всё раскалываются и перераскалываются на множество постоянно изменяющихся группировок, в некоторых из коих епископов больше, чем приходов, и чьё основное занятие, похоже, заключается в том, чтобы злословить и отлучать друг друга”. – Лебедев А., прот. В защиту фундаментальных позиций РПЦЗ. // “Вертоград-информ”. 1999. № 7.

¹²⁴ Нафанаил (Львов), архиеп. Указ. соч. Т. 5, стр. 27.

¹²⁵ “Зарубежная Церковь, в отличие от старостильных Церквей Греции, Болгарии и Румынии, не была сформирована в результате протеста против введения нового стиля, и хотя она всегда считала, что календарное нововведение было по существу неправильным, она никогда не разрывала отношений с другими православными церквами из-за календаря. Митрополиты Антоний и Анастасий и всё старшее поколение епископов РПЦЗ всегда сослужили с епископами и клириками новостильных юрисдикций и участвовали вместе с ними в архиерейских хиротониях”. – Лебедев А., прот. В защиту фундаментальных позиций РПЦЗ. // “Вертоград-информ”. 1999. № 7.

Но совсем не то происходило в Греческой Старостильной Церкви. Уже в 1924 г., как только в Элладской церкви был провозглашён новый григорианский календарь, собор старостильников подтвердил действительность клятв Константинопольских соборов XVI в., причем новостильники были объявлены схизматиками. То же самое было подтверждено на соборе старостильников в 1931 г. В 1935 г. греческие старостильные архиереи неоднократно заявляли, что новостильная церковь является схизматической, еретической и безблагодатной.

“Советуем всем, кто следует православному месящеслову, – говорилось в Архипастырском Окружном Послании от 8/21 июня 1935 г., – не иметь никакого общения со схизматической церковью и со схизмослужителями. В ней нет благодати Духа Святого, поскольку они попрали решения Отцов Семи Вселенских Соборов и Всеправославных Соборов, которые осудили Григорианский месящеслов”¹²⁶.

Даже “флоринский” Синод в 1974 г. объявил новостильников *безблагодатными*.

Совершенно неверно мнение еп. Нафанаила и еп. Илариона, что поскольку новокалендаризм не является ересью (хотя это само по себе спорно), то последователей его нельзя ни в коем случае осуждать. По духу канонов, от церкви отлучаются и осуждаются не только одни еретики, но и раскольники, которые, не нарушая догматов церкви, самовольно отделяются от её благодатного и спасительного Тела (см. 6-е пр. II Всел. соб.). Поводом к отлучению может быть также любой смертный грех, каковым является, например, мужеложество или прелюбодеяние (вспомним постановления “Всеправославного Конгресса” о введении женатого епископата). Кроме того, выше мной уже говорилось, что искажение православного месящеслова само по себе является разрушением священного предания, которое имеет одну и ту же ценность с догматами. Такого же мнения, как известно, придерживался и архиеп. Феофан Полтавский. Но иерархи РПЦЗ авторитетным признают только своё собственное мудрование, а каноны церкви и суждения св. отцов для них не имеют никакого значения, не говоря уже о постановлениях соборов греческих старостильников.

Всё это послужило к тому, что архиереи РПЦЗ не просто не выносили никаких осуждений в адрес новостильных церквей, но и практиковали сослужения с иерархами и клириками последних. В 1923-25 гг. с греческими и румынскими новостильными епископами сослужили митр. Антоний (Храповицкий), архиеп. Анастасий (Грибановский) и др. архиереи РПЦЗ. Митр. Берлинский и Германский Серафим (Ляде) в 1939-40 гг. даже временно возглавлял Польскую *новостильную* церковь¹²⁷. Подобные действия возобновились и после II-й Мировой войны. Некоторые прецеденты совместных сослужений с новостильниками мы находим в полемических статьях еп. Григория (Граббе). Он пишет:

“Несмотря на признание этими (т. е. новостильными – *авт.*) церквями Московской Патриархии, наши общины на Востоке продолжали и продолжают пользоваться добрым отношением местных церковных властей. Наши священники заменяли уезжавших греческих священников (и, конечно, служили в их храмах по новому стилю! – *авт.*), а греческие священники не раз помогали в обслуживании наших общин. За время существования Зарубежной Церкви наши архиереи неоднократно участвовали в хиротониях епископов других церквей, а их епископы участвовали в наших хиротониях. В 1955 г. Александрийский патриарх (новостильный – *авт.*) просил митрополита Анастасия участвовать в хиротонии епископа для его церкви. В

¹²⁶ Цит. по: Крыжановский С. Указ. соч., стр. 11.

¹²⁷ См.: Православная Церковь на Украине и в Польше в XX столетии, стр. 254-271.

1964 г. греческий епископ Дионисий (разумеется, тоже новостильный – *авт.*) участвовал в чине наречения митрополита Филарета во епископа Брисбенского, а в позапрошлом году митрополит Антиохийской Церкви (новостильной и самой модернистской – *авт.*) Игнатий участвовал в хиротонии епископа Никандра”¹²⁸.

Эту практику подтвердил и еп. Иларион в своих “Ответах”:

“...РПЦЗ хотя активно и громогласно выступала против нововведения, но не прервала общения с церквями, принявшими Новый календарь. Здесь в Америке в 1950-х РПЦЗ сохраняла тёплые и сердечные отношения с Антиохийской Церковью (например, архиепископ Виталий (Максименко) участвовал в рукоположении митрополита Антония (Башир) Антиохийского)” (отв. 9).

Похожие безобразия, видимо, в РПЦЗ никогда не прекращались.

Но самое парадоксальное то, что РПЦЗ допускала употребление григорианского календаря в пределах собственного диоцеза. Главным действующим лицом в насаждении нового стиля в недрах РПЦЗ явился архиеп. Иоанн (Максимович). РПЦЗ широко рекламирует его как активного “миссионера”, но мало кому известно, что своё “миссионерство” он вёл на базе новокалендаризма. Так было в Европе, где архиеп. Иоанн основал Галликанскую и Голландскую новостильные епархии, и в Сев. Америке, где он присоединил к РПЦЗ болгарские и румынские новостильные приходы. При этом РПЦЗ не только не предъявляла всем этим приходам и епархиям требование немедленно отказать от григорианского календаря, но и ставила для них *новостильных* архиереев. Перечислим их:

1. *Епископ Феофил (Ионеску) Детройтский*. Поставлен в 1954 г. с участием архиеп. Иоанна (Максимовича) для румынских новостильных приходов в Сев. Америке, юрисдикционно подчинённых РПЦЗ. Позже еп. Феофил покинул РПЦЗ, уйдя в Американскую Автокефалию¹²⁹.
2. *Епископ Иоанн-Нектарий (Ковалевский) Сен-Денийский*. Поставлен в 1964 г. архиеп. Иоанном (Максимовичем) и еп. Феофилом (Ионеску) для Галликанской новостильной церкви. В 1967 г. еп. Иоанн-Нектарий вместе со своими приходами перешёл в МП, затем в Румынский новостильный Патриархат¹³⁰.
3. *Епископ Кирилл (Ионев) Торонтский*. Поставлен в 1964 г. архиеп. Иоанном (Максимовичем) и архиеп. Аверкием (Таушевым) для болгарских новостильных приходов в Сев. Америке, юрисдикционно подчинённых РПЦЗ. В 1976 г. еп. Кирилл также покинул РПЦЗ и перешёл в Американскую Автокефалию¹³¹.
4. *Епископ Иаков (Аккерсдийк) Гаагский*. Поставлен в 1965 г. при участии архиеп. Иоанна (Максимовича) для Голландской новостильной епархии РПЦЗ. В 1971 г. еп. Иаков ушел в МП¹³².

Интересно, что, находясь в Европе, архиеп. Иоанн (Максимович) сам являлся правящим архиереем Галликанской и Голландской новостильных епархий, “ездил по приходам, освящал церкви,

¹²⁸ Григорий (Габбе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 4, стр. 218.

¹²⁹ См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 295-297.

¹³⁰ См.: Там же; G. Seide. Ibidem, p. 343.

¹³¹ См.: Аверкий (Таушев), архиеп. Современность в свете слова Божия. Слова и речи. Т. 2. Джорд. 1975, стр. 292-293; G. Seide. Ibidem, p. 344.

¹³² G. Seide. Ibidem, p. 343.

рукополагал во священство, преподавал в богословской школе св. Дионисия, служил галликанскую литургию в соборе св. Ириней и других храмах”¹³³, т. е. вполне осознавал себя не только старостильным, но и *новостильным архиереем*, не гнушаясь служить по григорианскому календарю. Синод РПЦЗ и митр. Анастасий смотрели на все эти беззакония “сквозь пальцы”. Однако и им всё же пришлось одёрнуть распоясавшегося архиеп. Иоанна, когда он принимал в общение даже употреблявших в богослужбной практике новую пасхалию. “Покойным архиепископом Иоанном, – свидетельствует об этом еп. Григорий (Граббе), – были приняты уже сорганизованные группы французов и голландцев, у которых жизнь шла по новому календарю *и с новой пасхалией*. Однако Собор с этим не согласился и добился того, что они отказались от последней”¹³⁴. А вот держаться григорианского стиля собор РПЦЗ счёл для них *возможным!*

Общение с новостильниками продолжалось и при митр. Филарете, и после его кончины. Частые сослужения с ними клириков архиеп. Антония Женевского стали одной из причин ухода из РПЦЗ целой группы приходов в США и Европе, о чём подробнее будет сказано ниже. После ухода этих приходов архиеп. Антоний распространил послание от 10 апреля 1987 г., в котором полностью оправдывал практику сослужений, имевшихся в его епархии. Текст послания стоит того, чтобы привести из него несколько выдержек:

“...Увы, и в нашей епархии появились критики... Они потребовали от нас ответа на вопрос: сослужит ли духовенство “Синодальной” Церкви... с новостильниками и экуменистами? Цель вопроса – обвинить НАС в “грехе” сослужения.

... Ответ им был дан ясный и определённый о том, как наша церковь *всегда* относилась и относится к каноническим церквям, принявшим в богослужбной практике новый календарь.

Еще в 1925 году, вскоре после принятия нового календаря в церковную практику пятью православными церквями на конгрессе 1923 года, Румынская церковь (одна из пяти) пригласила митрополита Антония... участвовать в торжествах на столования румынского патриарха Мирона...¹³⁵

27 сентября 1961 года наш Архиерейский Синод обратился с письмом к греческим старостильникам... «Наша Церковь придерживается старого календаря и считает введение нового календаря *большой ошибкой*. Тем не менее её тактикой было *всегда* хранить *духовное общение* с православными церквями, которые приняли новый календарь *постольку, поскольку они празднуют Пасху согласно решению Первого Вселенского Собора... Мы никогда не прерывали духовного общения с каноническими церквями, в которых был введён новый календарь*»...

Наши Архиерейские Соборы и отдельные иерархи многократно повторяли: новый календарь не есть ересь, а большая и грубая ошибка. На основании чего митр. Филарет, приезжая

¹³³ Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 294.

¹³⁴ Григорий (Граббе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 4, стр. 215.

¹³⁵ “Патриарх” Мирон (Кристя) – франкмасон и бывший униат, получивший патриаршество в награду за введение нового стиля и ставший злостным гонителем старостильников в Румынии. Храповицкий принял это приглашение и, приехав на торжества в Румынию, сослужил там с новостильными иерархами. Следует отметить, что Мирон зашёл в своей обновленческой деятельности так далеко, что в 1926 и 1929 гг. даже изменял дату празднования Пасхи, а в 1936 г. признал действительность англиканских рукоположений. – См.: “Вертоград-информ”. 2000. № 11(68), стр. 54.

во Францию, служил воскресные литургии в румынской церкви в Париже, молясь со своей новостильной паствой...”¹³⁶.

Чем же закончилось новостильное “миссионерство” в РПЦЗ?

Практически никого из новостильников ей не удалось вернуть к “святоотеческому” месяцеслову: почти все они покинули РПЦЗ. Однако стоит заметить, что до сего дня (1997 г.) в РПЦЗ сохраняется незначительный процент румынских и болгарских приходов, где в большинстве своём употребляется новый стиль. Большинство таких приходов не заносится в официальный *общецерковный* список (хотя в епархиальных списках они значатся), несмотря на то что они фактически уже десятилетия состоят под омофором РПЦЗ. Вот почему даже сегодня смешно говорить об РПЦЗ как о *принципиально* старостильной церкви.

Экуменические контакты РПЦЗ

То же самое смело можно сказать и об “антиэкуменичности” Русской Зарубежной Церкви. Первоначально РПЦЗ не исключала межконфессиональные богословские диалоги. Митр. Антоний (Храповицкий) весьма благосклонно относился к т. н. Англиканской Высокой Церкви, и в официальных изданиях РПЦЗ можно встретить множество фотографий, запечатлевших его экуменические контакты с этими и другими еретиками¹³⁷. Многие воззвания митр. Антония за помощью к инославным против большевицкого террора звучали во вполне экуменическом духе. Например, в Обращении ВЦУ за границей к главам инославных церквей говорилось:

“Прежде всего *соедините свои молитвы с нашими перед Престолом Всемогущего Господа* о спасении Святой Церкви нашей...”¹³⁸

Уникально также свидетельство архиеп. Анастасия (Грибановского) о его совместном молении с англиканами:

“Будучи в 1924 году в Лондоне, я был приглашён присутствовать в один воскресный день на торжественном вечернем богослужении в знаменитом соборе апостола Павла <...> В конце вечерни декан (настоятель храма) предложил мне преподать его пастве благословение <...> Все низко склонили свои головы и оставались в благоговейном безмолвии еще долго после того, как я произнес слова благословения. Очень глубокое и искреннее участие принимал верующий английский народ и в нарочитом торжественном молении о прекращении гонений на

¹³⁶ Цит. по: “Вертоград-информ”. 1999. № 11-12(56-57), стр. 21.

¹³⁷ См. например: Русская Православная Церковь Заграницей 1918-1968, стб. 68-69. “Существует очень много исторических фотографий иерархов Зарубежной Церкви вместе с архиепископом Кентерберийским или с местными прелатами католической и англиканской конфессий, – кажется, митрополиты Антоний и Анастасий **не видели ничего плохого в появлении этих прелатов рядом с ними, даже за богослужением, так что присутствие архиепископа Кентерберийского в алтаре во время хиротонии епископа Виталия (будущего митрополита) в Лондоне в 1951 г. вовсе не было отклонением**” (выделено мной – авт.). – Лебедев А., прот. В защиту фундаментальных позиций РПЦЗ. // “Вертоград-информ”. 1999. № 7.

¹³⁸ Обращение ВЦУ за границей к главам инославных церквей (кроме Папы Римского) от 2(15).6.1922 г. // Никон (Рклицкий), архиеп. Указ. соч. Т. VI, стр. 107.

религию в России, устроенном впоследствии в Лондоне архиепископом Кентерберийским (доктором С. Лангом) и *с особой почтительностью встречал везде русских епископов*¹³⁹.

Уже в 1931 г. Арх. Синод РПЦЗ официально назначает своего представителя в Комитет Продолжения Всемирной Конференции о Вере и Порядке, объявив:

“...Архиерейский Синод с благодарностью принимает приглашение Комитета Продолжения Всемирной Конференции о Вере и Порядке”¹⁴⁰.

Синод особым постановлением разрешил архиеп. Нестору Камчатскому участвовать в намеченной на Дальнем Востоке Конференции с участием православных, католиков, лютеран, магометан и язычников, где предвиделись совместные молитвы. Один единственный архиерей РПЦЗ, архиеп. Серафим (Соболев), дважды письменно опротестовал решение Синода, и только третий его протест возымел действие, после чего Арх. Собор 1934 г. отменил прежнее постановление¹⁴¹.

Однако и после войны представители РПЦЗ участвовали в международных экуменических заседаниях, о чём красноречиво свидетельствует другой официальный документ РПЦЗ – Определение Собора от 13/26 окт. 1953 г.:

“Присутствуя на каком-нибудь инославном собрании, при чтении молитвы кем-либо из инославных, православный священник должен встать, но не должен в ней участвовать и креститься”.

§1 сего Определения не позволяет еретикам литургисать с православными, но разрешение инославным молиться в облачении в храмах РПЦЗ звучит прямо-таки шокирующе:

“Ни в коем случае не только не допускать инославных священников к сослужению в какой бы то ни было форме, но и самим не стоять за их службами в облачении. Если инославный священник, прибывший по добрососедским отношениям на торжество в православной церкви, наденет на себя своё облачение, то настоятелю через старосту или кого-нибудь другого надо предложить ему занять почетное место где-нибудь в стороне подальше от служащего духовенства...”

Удивительно, что архиереев РПЦЗ нисколько не заботило, что – согласно 6 правилу Лаодикийского собора – еретики вообще не должны быть допускаемы в Дом Божий.

“Таковые не должны присутствовати (тем более в облачении, на почётном месте – авт.), аще не обещаются покаяться и оставити ересь” (Ответ 9-й св. Тимофея Александрийского).

Отлучению должен быть подвергнут каждый, кто помолится с еретиками,

“хотя бы то было в доме” (10-е правило св. апостол).

И, наконец, из §12 того же Определения мы узнаём, что РПЦЗ регулярно получала денежные субсидии (как церковь, окормлявшая беженцев после войны) от различных экуменических инстанций:

“Надо избегать получения от неправославных религиозных организаций денежных пособий.

Тем церковным организациям, которые до сих пор получали такую помощь, надо стараться

¹³⁹ Сборник избранных сочинений митр. Анастасия. Джорд. 1948, стр. 220-221.

¹⁴⁰ Определение от 19(31).12.1931 г. // “Скорбное Послание” митр. Филарета 1969 г., стр. 6.

¹⁴¹ См.: “Православная Русь”. 1997. № 18, стр. 14.

постепенно изыскивать другие средства для своего содержания, чтобы не быть ни в какой зависимости от инославных”¹⁴².

Однако проект остался проектом: РПЦЗ как получала, так и получает и принимает денежные пособия от Всемирного Совета Церквей¹⁴³, тайно участвуя в экуменизме¹⁴⁴ – а Германская епархия в настоящее время даже *официально* входит в состав “Комитета Православных Церквей в Германии” – учреждения исключительно экуменического, созданного на базе и под опекой ВСЦ¹⁴⁵.

Окончательно представители РПЦЗ покинули Всемирный Совет Церквей только после 1961 г., когда в него вступила Московская Патриархия¹⁴⁶, а заявления ВСЦ приняли радикально левый тон, наполнившись явно прокоммунистическим содержанием.

РПЦЗ и “православные” экуменисты

Несмотря на самый крутой экуменический модернизм и новостильное обновленчество Поместных церквей, РПЦЗ *никогда* официально не объявляла о прекращении общения с ними¹⁴⁷. Даже признание ими после войны Московской Патриархии и советского лжепатриарха Алексия I, не стало побуждением к разрыву¹⁴⁸. Попытаемся же разобраться в причинах такого поведения Русской Зарубежной Церкви.

¹⁴² Цит. по: Григорий (Граббе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 3, стр. 159-160.

¹⁴³ Субсидии эти формировались, в основном, из отчислений американских протестантов, но также и МП и всех прочих Поместных церквей, участников ВСЦ, а РПЦЗ их принимала, как церковь, окормлявшая беженцев после войны. – См.: Поспеловский Д. Из истории русского церковного зарубежья. // “Церковь и время”. 1991. № 2, стр. 67.

¹⁴⁴ Так, например, клирик Ишимско-Сибирской епархии РПЦЗ В. Карелин в 1998 г. принял участие в собрании представителей официально зарегистрированных религиозных конфессий Зауралья, проходившем в Курганской области в присутствии главы местной администрации В. Ф. Охонина. В этом собрании принимали участие: представители МП, исламысты, беспоповцы, баптисты, кришнаиты и т. п. Собранием был выработан документ, подписанный в т. ч. и о. В. Карелиным, ярко выраженного экуменического характера. – См.: “Церковные новости”. 1998. № 3, стр. 6-7.

¹⁴⁵ “Образование этого Комитета, – сообщил журнал Вселенского Патриархата “Епискеписис” (июль 1994 г.), – соответствует плану, сделанному Всеправославным Комитетом (Шамбези 1993 г.) в целях организации Православного рассеяния (диаспоры) и является ответом на высказанное Римо-католиками и Евангельскими церквями желание более тесного сотрудничества их с Православной церковью”. – “Церковные новости”. 1996. № 2.

¹⁴⁶ “Уж если речь пошла об экуменизме, Зарубежная Церковь продолжала тактику диалога с инославными христианами, которая была тактикой исторической Российской Церкви. Зарубежная Церковь посылала делегатов на первые Всехристианские конференции в 20-30-е годы – конференции, которые в конечном счёте привели к образованию Всемирного Совета Церквей... РПЦЗ посылала официальных наблюдателей, например, на II Ватиканский Собор, и, по моему, решение не участвовать, даже в качестве наблюдателей, в работе Всемирного Совета Церквей было в меньшей степени, чем отвержением экуменизма, вызвано тем, что Московская Патриархия стала играть ключевую роль в этой организации”. – Лебедев А., прот. Цит. соч. // Там же.

¹⁴⁷ “Мы должны постоянно помнить, что РПЦЗ, в отличие от других «традиционалистических» юрисдикций, которые отделились от своих Церквей-Матерей или же сами себя отгородили от них стеной, по причине своей экклезиологии, – *никогда* не отделялась от чего бы то ни было [и даже от советской власти? – авт.]” – Лебедев А., прот. В защиту фундаментальных позиций РПЦЗ. // “Вертоград-информ”. 1999. № 7.

¹⁴⁸ “РПЦЗ, исторически, также очень реалистично относилась к вопросу взаимоотношений других Православных церквей с Московской Патриархией. Хотя РПЦЗ всегда была чиста [ой ли! – авт.] в том, что касается непризнания Московской Патриархии в качестве законной Российской Церкви, пока та находилась под контролем коммунистов, она с

На мой взгляд, столь странная позиция РПЦЗ объясняется чисто *политическими* мотивами, подавившими её каноническую (духовную) совесть. Общение РПЦЗ с Поместными церквями с самого начала возникновения в них яда обновленчества и экуменизма вызвано, в первую очередь, нежеланием портить с ними отношения: а) по причине пребывания на территории этих Поместных церквей многочисленной русской паствы, которая получала от них непосредственную материальную помощь, молилась в местных храмах и нередко окормлялась местным духовенством; б) по причине желания утвердить свою каноничность посредством получения признания со стороны Поместных церквей, на канонической территории которых находилась иерархия РПЦЗ; в) с целью объединения с Поместными церквями для борьбы с Московской Патриархией.

В отношениях с Поместными церквями РПЦЗ неизменно стала придерживаться формулы, определённой архиеп. Иоанном (Максимовичем) еще на II Всезарубежном Соборе РПЦЗ 1938 г.

“В прежнее время для изобличения канонических неправильностей Поместной Церкви, – говорил архиеп. Иоанн в своем докладе, – с нею прерывали каноническое общение. Русская Зарубежная Церковь не может действовать таким путем, т. к. положение ее не вполне определено и утвердилось. Посему она не должна прерывать общения с другими Церквями, если они первые не сделают этого шага”¹⁴⁹.

Кем же, собственно, должно было быть урегулировано каноническое положение РПЦЗ, из доклада архиеп. Иоанна неясно. То ли он имел в виду Поместные церкви, то ли (что было бы совсем чудовищно) МП. При этом “канонические неправильности” (т. е. ереси и модернизм) всех этих церквей совершенно игнорируются архиеп. Иоанном как необходимый повод к немедленному и безоговорочному разрыву с отступниками. Как видно, ничего с тех пор в жизни РПЦЗ не изменилось, и она продолжает до сего дня руководствоваться этой необъяснимой с точки зрения канонов политикой. Впрочем, стоит заметить, что РПЦЗ официально не прерывала общение с Поместными церквями даже тогда, когда те прерывали общение с ней.

Началом канонического утверждения иерархии РПЦЗ принято считать Грамоту Местоблюстителя Константинопольского Патриаршего Престола Дорофея Брусского от 2 дек. 1920 г., предоставившую русским заграничным епископам образовать на территории Константинопольского Патриархата самостоятельную *Эпитропию* (“Управление”). Но при этом забывается, что этот Дорофей *первым* в Константинопольской Патриархии открыл публичную проповедь ереси экуменизма. Как раз в 1920 г., в январе месяце, митр. Дорофей и другие члены Синода обнародовали свою скандальную Энциклику под названием “Церквям Христа, везде сущим”, в которой инославные сборища именуются “почитаемыми Христианскими Церквями”, т. к. “являются не чуждыми друг другу, а родными и близкими во Христе”, “сонаследниками и сопричастниками обетования Божьего во Христе”¹⁵⁰. Таким образом, свою “каноничность” РПЦЗ получила от экумениста, сделав вид, что она не замечает высказываний высокопоставленного архиерея Константинопольской церкви. Более того, крайнее подхалимство иерархов РПЦЗ к еретикам-грекам выразилось в участии представителей РПЦЗ в 1923 г. во “Всеpravославном Конгрессе”, и это несмотря на то, что *заранее* было известно о его модернистских планах. После введения нового стиля в КП архиеп. Анастасий

пониманием смотрела на признание Московской Патриархии другими Православными церквями, начавшееся в 1944 г., и **никогда не разрывала из-за этого общения ни с одной из них**. – Лебедев А., прот. Цит. соч.

¹⁴⁹ Деяния II Всезарубежного Собора РПЦЗ. Белград. 1939, стр. 402.

¹⁵⁰ Цит. по: Православие и экуменизм. Документы и материалы 1902-1997. М. 1998, стр. 70.

(Грибановский) и иже с ним преспокойно продолжали сослужить с греками по их стилю, чем лишь укрепляли последних в своих заблуждениях. Не было предпринято никаких канонических мер даже тогда, когда Вселенский патриарх в 1924-25 гг. признал законным низвержение патриарха Тихона “Живой Церковью” в России. Представители РПЦЗ покинули Константинополь, т. к. находиться там стало крайне невыносимо, но отношение к греческому патриарху у РПЦЗ осталось *прежним*.

В послевоенный период большевицкая Москва распространила сильное влияние на весь православный Восток, оказывая щедрую финансовую помощь Поместным церквям, тем самым заставляя их действовать по своей указке. Одной из главных задач Советской церкви стало *осуждение* РПЦЗ всеобщим соборным авторитетом. В этой ситуации русские зарубежные иерархи повели себя традиционно униженно. Так, архиеп. Нафанаил (Львов) на этот счёт написал:

“Вот уже в течение 30 лет нашей Зарубежной церкви грозит анафематствование со стороны всех православных Поместных церквей. Этого очень добивается Московская Патриархия и стоящая за ней советская власть. Следовательно, дело это для церкви бесполезное, так как мы априори знаем, что всё, чего добивается советская власть, бесполезно для церкви. Следовательно, надо стараться не допускать такого анафематствования нашей церкви”¹⁵¹.

Конечно, с точки зрения политических амбиций это анафематствование кажется действительно вредным. Но с духовной – весьма полезным, ибо, по учению св. отцов,

“все еретики, проклинаящие христиан, себя проклинаяют”;

“когда еретики проклинаят нас, мы благословляемся от Бога”¹⁵².

Именно духовная сторона дела почему-то всегда забывается архиереями РПЦЗ. Разве может быть для церкви бесполезным благословение Божье?...

Разгар ереси экуменизма в 1960-1970-х гг. в недрах Поместных церквей общеизвестен. Однако на архиерейских богослужениях РПЦЗ поминовение “восточных патриархов православных” оставалось неизменным. В обителях и храмах в Св. Земле, принадлежащих РПЦЗ, возношение имени иерусалимских патриархов *никогда* не прекращалось¹⁵³. В Стамбуле до сих пор существует приход юрисдикции РПЦЗ, поминающий Константинопольского патриарха. Когда в 1992 г. по почину Константинопольского патриарха был разогнан Св.-Ильинский скит на Афоне, находившийся в ведении РПЦЗ и отказывавшийся помянуть патриарха-экумениста, архиеп. Марк Берлинский сделал характерное заявление:

“В вопросе поминовения и непоминовения можно придерживаться различного мнения. Я сам, а также клирики моей епархии, поминали патриарха при своих поездках на Афон”¹⁵⁴.

Всем этим только лишний раз подтверждается полное духовное общение РПЦЗ с православными экуменистами, а видимым образом это выражается в сослужениях, как только на это соглашались отдельные иерархи и клирики с обеих сторон.

В 1961 г. от лица Синода РПЦЗ было официально заявлено о продолжении полного общения с экуменическими церквями:

¹⁵¹ Нафанаил (Львов), архиеп. Указ. соч. Т. 5, стр. 26.

¹⁵² Преп. Иосиф Волоцкий. Просветитель. М. 1993, стр. 311, 314.

¹⁵³ Напомню, что до 1990 г. Иерусалимский Патриархат состоял членом ВСЦ.

¹⁵⁴ “Мирянин”. 1992. сент.-окт.

“Наша церковь никогда не объявляла Вселенского патриарха или Греческого архиепископа Северной и Южной Америки схизматиками и не прекращала духовных контактов с ними”¹⁵⁵.

Как известно, это заявление никогда не было опровергнуто или отменено в РПЦЗ. Более того, существуют документальные сведения о том, что до 1950 г. РПЦЗ получала св. миро из Константинополя, мотивируя это тем, что его может варить якобы только патриарх¹⁵⁶. Таким образом, мы сталкиваемся в практике РПЦЗ с печальнейшим фактом: употреблением в священнодействиях мира екуменистов!¹⁵⁷

Долгое время РПЦЗ отказывалась осудить екуменистов, как это сделали почти все старостильные юрисдикции в Греции еще в 1960-1970-х гг. “Матфеевский” Синод ИПЦ Эллады неоднократно запрашивал Архиерейский Синод РПЦЗ об её отношении к екуменизму, требуя окончательно определиться и анафематствовать еретиков. Однако, ответ был *отрицательным*.

Казалось бы, ситуация должна была резко измениться, когда Архиерейский Собор РПЦЗ 1983 г. провозгласил анафему всем, кто придерживается екуменической теории ветвей. Однако уже в 1987 г. первоиерарх РПЦЗ митр. Виталий по поводу этой анафемы сделал специальное разъяснение, в котором указывалось:

“В данное время большинство поместных церквей потрясены во всём их организме страшным двойным ударом: новостильного календаря и екуменизма. Однако и в таком их бедственном положении мы не дерзаем и, упаси нас Господь от этого, сказать, что они утратили Божью благодать. Мы провозгласили анафему екуменизму для чад нашей церкви только, но этим мы очень скромно, но твёрдо, нежно, но решительно, как бы приглашаем задуматься поместные церкви <...> Мы *de facto* не сослужим ни с новостильниками, ни с екуменистами, но если кто-либо из нашего духовенства, по икономии, и посягнул на это сослужение, то этот единичный факт не влияет на наше стояние в истине”¹⁵⁸.

Этим подчёркивалось не только наличие благодати Св. Духа в таинствах проповедников ереси, но и возможность “по икономии” сослужения с ними, что, впрочем, сами екуменисты постоянно и практикуют. Также митр. Виталий своим заявлением уничтожил духовное значение анафемы как

¹⁵⁵ См. Письма Синода РПЦЗ грекам-старостильникам от 27.9.1961 г. и 3.10.1961 г. – Копии с оригиналов на англ. яз.

¹⁵⁶ Это миро доставлялось в РПЦЗ через Сербскую Патриархию. Но 25.11.1950 г. Арх. Собор РПЦЗ, ввиду его нехватки, постановил сварить миро самостоятельно. Однако неизвестно, чтобы мироварение это в действительности состоялось. Существуют данные, что миро и далее продолжало опосредованно поступать именно от Константинопольской патриархии. – См.: G. Seide. *Ibidem*, p.163; Крыжановский С. Указ. соч., стр. 18.

¹⁵⁷ Со слов иером. Алексия (Макринова) (РПЦЗ) автору этой книги довелось узнать следующее. Оказывается, нынешний первоиерарх РПЦЗ митр. Виталий (Устинов) держится учения о том, что присоединяющийся из МП к РПЦЗ должен быть миропомазан лишь в том случае, если он был крещён после 1990 г., при патриархе Алексии II. Митр. Виталий при этом поясняет, что таинство миропомазания до 1990 г. в МП являлось действительным (причём неважно, каким чином происходило крещение: погружением, обливанием или кроплением), так как, по его утверждению, при патр. Пимене в новое миро тогда еще добавлялось миро от патр. Тихона. Учение неслыханное, ибо действительность таинств главным образом зависит не от вещества, а от того, кем и где они совершаются.

¹⁵⁸ Рождественское Послание митр. Виталия 1987 г. // “Православная Русь”. 1987. № 1. Теперь известно, что к такому извращённому толкованию анафемы 1983 г. митр. Виталия подвигли архиеп. Антоний Женеvский и еп. Григорий (Граббе). Так, еп. Григорий писал архиеп. Антонию в личном письме от 22.5.(4.6).1984 г.: “Получил сегодня Ваше письмо об анафеме и хочу Вас очень за него поблагодарить. Я думаю также, как Вы по этому вопросу, и даю подробные же объяснения, но у Вас они лучше выражены <...> Теперь у нас почти все так или иначе замарались екуменизмом, но наипаче Константинополь. <...> Но, конечно, мы можем только прерывать с ним общение, но не карать его”. – Григорий (Граббе), еп. Письма, стр. 72.

отлучения от церкви (а следовательно – и от благодати, так как она в истинной церкви только и действует), придавая ей до сих пор неведомый в православии смысл простого *предупреждения*¹⁵⁹. Совсем недавно митр. Виталий на Арх. Соборе РПЦЗ 1993 г. подтвердил свою прежнюю позицию на сей счёт:

“Мы с Вселенским патриархом не сослужим, но не говорим, что его церковь безблагодатная”¹⁶⁰.

Несмотря на то, что большинство “Поместных церквей” являются членами еретического Всемирного Совета Церквей, где постоянно практикуются совместные моления и сослужения не только с инославными, но и с иноверными, где регулярно подписываются вероотступнические документы – несмотря на всё это, еп. Иларион Манхэттенский в своих “Ответах на вопросы прихожан православного прихода в Саморвилле” заявил:

“Общий принцип в том, что наша церковь советует своим членам не причащаться в приходах церквей, входящих в экуменическое движение, независимо от того используют они старый или новый календарь. В индивидуальных случаях епископ может позволить, применив принцип икономии, своим духовным детям принять причастие в подобных приходах, но такое позволение даётся исключительно на индивидуальной основе <...> Сегодня мы состоим в общении с Сербской патриархией и Иерусалимской. Сербская церковь в ответ на наши беспокойства заверила наших епископов, что несмотря на то, что она является членом Всемирного Совета Церквей <...> Здесь мы должны подчеркнуть, что **простое членство в ВСЦ недостаточно для того, чтобы кто-то был заклеимён как экуменист, и также чтобы церковь была поставлена вне Единой Церкви Христовой** – это определяется тем, что каждый говорит и делает на конференциях ВСЦ. Мы не устанавливали определённого курса в отношении того, позволять или запрещать таинства для членов новостильных церквей. Каждый епископ сам решает, как лучше всего относиться к таким случаям, кроме того, даже в тех епархиях, где этот курс ясно определён – как отказ в причастии новостильникам – имеются случаи икономии”¹⁶¹.

Эти слова выглядят более чем странно, так как произнесены были вскоре по подписании в 1990 г. в Шамбези представителями 12 Поместных “православных” церквей унии с монофизитами в рамках богословского диалога под эгидой ВСЦ¹⁶². “Забыл” еп. Иларион и о том, что еще в 1983 г. на Всемирной Ассамблее ВСЦ в Ванкувере представители *всех* Поместных церквей – участников экуменического движения, подписали т.н. “программу минимум” или КЕС (Крещение, Евхаристия, Служение), в которой провозглашалось взаимное признание крещения, совершённого по формуле: “Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа” (причем неважно, окроплением ли, обливанием или погружением) и др. таинств у еретиков и православных. Таким образом, все члены ВСЦ признали своё единство на основании т. н. “крещенского богословия”, которое в основе своей имеет утверждение, что крещённый согласно этой формуле, независимо от его принадлежности той или

¹⁵⁹ Подробно об этом см.: В. К. [Крыжановский С.] Неоправданное единство. К вопросу об установлении Русской Православной Церковью Заграницей евхаристического общения со старостильным Синодом греческого Митрополита Киприана (История и экклезиология). СПб. 1996, стр. 35-37.

¹⁶⁰ Протокол № 4 от 24.4(7.5). 1993 г. Арх. Собора РПЦЗ, стр. 5. – Личный архив автора.

¹⁶¹ То же подтверждает и прот. А. Лебедев: “...говорить, что анафема может распространяться на все юрисдикции, только потому что они состоят в ВСЦ, – смехотворно”. – Лебедев А., прот. Указ. соч.

¹⁶² Полностью документ приведён: Пагубное единомыслие. Унии: история и современность. СПб. 1996, стр. 98-104.

иной христианской деноминации, становится членом Церкви Христовой. Так в заключительных резолюциях Генеральной Ассамблеи в Канберре подчеркивалось, что “как члены Тела Христова, в общем нашем крещении, мы уже объединены”¹⁶³. Можно ли после этого авторитетно утверждать, что членство в экуменическом ВСЦ не выводит из Церкви Христовой?..

Другой архиерей РПЦЗ, еп. Евтихий Ишимский и Сибирский, созвучен еп. Илариону и объявляет экуменистов “сёстрами-церквями”. Он заявляет:

“Наша Русская Церковь должна и другим сестрам-церквям помогать в стоянии в истине, помня, что замалчивание отступничества её сестер в первую очередь приносит гибель самим отступникам...”¹⁶⁴

Ясно, что речь идёт здесь о таких еретических организациях, как Константинопольская, Антиохийская, Александрийская и прочие Патриархии. Как можно помогать этим церквям “стоять в истине”, если те отступили от неё, остаётся загадкой, ответ на которую известен одному Евтихию.

Сослужения иерархов РПЦЗ с православными экуменистами. В широком спектре взаимоотношений РПЦЗ с православными экуменистами особое место занимают сослужения с ними на самом высоком уровне. Приведём факты некоторых из них, известных нам, с указанием источников.

1. *Архиеп. Павел Сиднейский* 11 января 1986 г. сослужил литургию с сербским еп. Василием при освящении нового храма РПЦЗ в Дандедонге в Австралии¹⁶⁵.
2. *Архиеп. Марк Берлинский* неоднократно в Мюнхене, Франкфурте и др. местах сослужил с сербским еп. Лаврентием¹⁶⁶; также он иногда сослужил с константинопольскими и финскими новостильниками¹⁶⁷. 3(16).11.1997 г. архиеп. Марк совершил литургию в сослужении сербского еп. Досифея Стокгольмского и Великобританского и двух его клириков¹⁶⁸. В интервью журналу “Вертоград” (1993, № 1) он сообщил: “Бывая в Сербии, я служу в любых монастырях, в любых храмах – это право дал мне покойный патриарх Герман”, который в то время являлся председателем Мирового Совета Церквей¹⁶⁹.
3. *Архиеп. Антоний Женевский* постоянно сослужил с иерархами и клириками различных юрисдикций¹⁷⁰. Он принципиально придерживался того мнения, которое изложил в

¹⁶³ Ламбопулос Г. VII Генеральная Ассамблея ВСЦ. Канберра, фев. 1991 г. Хроника, тексты, документы. Тертиос. Катерины. 1992, стр. 136.

¹⁶⁴ Речь архим. Евтихия при наречении его во епископа Ишимского и Сибирского в синодальном храме Нью-Йорка 10(23).7.1994 г. // “Православная Русь”. 1994. № 17.

¹⁶⁵ Письмо из Нью-Йорка от 3.8.1991 г. частному лицу в Москву; Письмо духовенства Бостонского Благодочиния митр. Виталию от 8(21).11.1986 г. // “Воздвижение”. 1995. № 10.

¹⁶⁶ Письмо из Гамбурга от 16.8.1992 г. частному лицу в Москву. – Личный архив автора.

¹⁶⁷ “Der Bote der Deutschen Diözese”. 1986. № 6.

¹⁶⁸ “Вестник Германской епархии РПЦЗ”. 1997. № 6, стр. 13.

¹⁶⁹ Вопреки распространяемым сведениям, Сербская Патриархия до сих пор состоит членом ВСЦ, т. к. своё решение о выходе из экуменизма она поставила в зависимость от решения будущего “Всеправославного Соперания”, которое, как известно, весной 1998 г. постановило продолжать участие в сём еретическом сборище. – См.: “Церковные новости”. 1998. № 5, стр. 6-7.

¹⁷⁰ Такие сослужения имели место еще с 1960-х гг. с константинопольскими новостильниками-экуменистами. – См.: “ЖМП”. 1965. № 4, стр. 25.

специальной Энциклике, что епископ имеет право служить с кем угодно, и мирян этот вопрос ни в какой мере не касается¹⁷¹.

4. *Архиеп. Алимпий Кливлендский* участвовал в освящении сербской церкви в Чикаго¹⁷². В Неделю Православия 1986 г. он присутствовал на “всеpravославной всенощной”, где служили клирики из других экуменических и новостильных юрисдикций¹⁷³.
5. *Архиеп. Лавр Сиракузско-Троицкий* во время своего паломничества на Святую Землю в 1986 г. получил “св. дары”, освящённые духовенством Иерусалимской Патриархии в Храме Гроба Господня, а затем преподал их членам РПЦЗ, прибывшим туда вместе с ним¹⁷⁴.
6. *Митр. Виталий и другие синодальные архиереи* 15 октября 1992 г. в синодальном соборе Нью-Йорка приветствовали сербского патриарха Павла, с которым они участвовали в богослужении¹⁷⁵.
7. *Архиеп. Антоний Сан-Францисский* летом 1995 г. сослужил с иерархом Сербской Патриархии митр. Амфилохием: один раз в своём собственном соборе, другой раз – в сербском¹⁷⁶.

Здесь собраны и приведены лишь некоторые факты сослужений иерархов РПЦЗ с представителями экуменических и новостильных церквей, а подобные сослужения в среде низшего духовенства не подлежат даже приблизительному подсчёту. Никакого вразумительного ответа на многочисленные протесты против такого общения с отступниками архиереи зарубежного Синода, разумеется, не давали, что приводило в конечном итоге к постоянному оттоку ревнителей из РПЦЗ – преимущественно в греко-старостильные юрисдикции, стоящие на более консервативных началах. В 1986 г. в связи с этим в РПЦЗ разгорелся наиболее крупный скандал, с которым вкратце я намерен познакомить читателей.

Беспрецедентное служение монофизитов в Джорданвилле. Об этом событии, произошедшем почти 30 лет назад, стало известно из печатного органа РПЦЗ, бюллетеня “Вертоград-информ” (1998. № 11). А дело происходило так.

В ноябре 1970 г. Первоиерарх РПЦЗ митр. Филарет получил от одного из своих сослужителей-архипастырей страшное, но достоверное сообщение о том, что в нижнем храме Св.-Троицкой обители в Джорданвилле было совершено служение коптами-монофизитами в присутствии учащих местной семинарии, которые во время их приношения даже склоняли головы. Настоятельствовал тогда в монастыре архиеп. Аверкий (Таушев), широко известный своими богатыми красноречием проповедями об апостасии, сергианстве, экуменизме и прочем. Вл. Филарет лично попросил выяснить все обстоятельства дела архиеп. Лавру, который как раз отправлялся в Джорданвилль. Архиеп. Лавр был так ошеломлён случившимся, что по возвращении даже перестал говорить на эту тему с первоиерархом. Тогда митрополит отправил запрос преосвящ. Аверкию и получил от него подтверждение происшествию. Более того, вл. Филарет из уст этого архипастыря услышал в качестве

¹⁷¹ См.: “Воздвижение”. 1995. № 10, стр. 5.

¹⁷² См.: “Церковные новости”. 1996. № 2.

¹⁷³ См.: “Воздвижение”. 1995. № 10, стр. 5.

¹⁷⁴ Там же, стр. 6.

¹⁷⁵ См.: “Православная Русь”. 1992. № (?)

¹⁷⁶ “Православная Русь”. 1995. № 12.

самооправдания воистину ужасный ответ: *КАНОНЫ СЕЙЧАС ВЕЗДЕ НАРУШАЮТСЯ...!* Всё это описано в опубликованном в упомянутом номере “Вертограда” письме митр. Филарета архиеп. Аверкию от 27.11.1970 г., в котором первоиерарх, кстати, добавляет:

“Неприятно слышать, как верующие люди говорят, что слышали от насельников Джорданвилля: “У нас экуменизм процветает: в церкви служат еретики, католики причащаются Св. Тайн без присоединения к нашей церкви”. Владыко, откуда всё сие? Где основание для таких речей, которые я уже слышал не раз?”

Откуда всё это происходит, мне лично понятно – от проэкуменического сознания заграничных архипастырей. Непонятно другое: почему архиеп. Аверкий, на основании 45 правила св. апостол, гласящего: *“Моляйся с еретики, да отлучится. Аще же яко причетники примет я, да извержется”*; не был подвергнут каноническому взысканию мнимыми “борцами с экуменизмом и сергианством” из РПЦЗ? Может быть, они согласились с почтенным архипастырем в том, что каноны не грешно нарушать, поскольку они “езде нарушаются”?..

Бостонский раскол. Начало бостонской смуты всецело связывается с личностью митр. Виталия, избранного в 1985 г. на место почившего первоиерарха митр. Филарета. Мотив же отхода от Синода РПЦЗ в 1986 г. двух греческих монастырей Бостонского благочиния: мужского Свято-Преображенского и женского Свято-Рождественского, и целого ряда приходов – участвовавшие сослужения иерархов и клириков РПЦЗ с иерархами и клириками новостильных и экуменических юрисдикций. Причина для канонического разрыва – как будто благовидная. Однако внимательное изучение истории РПЦЗ, равно как и идеологии “бостонцев”, открывает иную картину.

Как следует из документов бостонской оппозиции, направленных на имя Синода и первоиерарха РПЦЗ в 1986-87 гг.¹⁷⁷, причины разрыва в общем сводились к следующим пунктам:

- 1) Молчание первоиерарха и Синода по поводу незаконных сослужений и нежелание исправить эти канонические нарушения, несмотря на протесты;
- 2) Изменение позиции РПЦЗ к экуменизму, новокалендаризму и сергианству при первоиераршестве митр. Виталия сравнительно с позицией РПЦЗ при митрополитах Антонии, Анастасии и, особенно, Филарете;
- 3) Заявление митр. Виталия в январе 1987 г. о недействительности анафемы на экуменизм.

Действительно, некоторое скольжение РПЦЗ вниз по наклонной плоскости к окончательному отступлению со временем (т. е. с каждым новым первоиерархом) только усиливалось, **но это несколько не означает какого-то принципиального изменения идеологии РПЦЗ**, которой она придерживалась с самого своего начала. В этом мы можем удостовериться на основании приведенных здесь материалов. Сослужения с различными раскольниками и еретиками в РПЦЗ **принципиально никогда не прекращались**, но всегда имели место быть. При этом особо следует остановиться на таких сослужениях при митр. Филарете в период с 1983 по 1985 гг., т. е. *после*

¹⁷⁷ См.: Письмо духовенства Бостонского Благочиния митр. Виталию от 8(21).11.1986 г.; “Прощальное” письмо Бостонского Свято-Преображенского монастыря митр. Виталию от 25.11(8.12).1986 г.; Письмо о. Н. Паласиоса и диакона И. Пономарчука архиеп. Антонию Сан-Францисскому от 29.11(12.12).1986 г.; Заявление прот. Г. Кочергина от 18.12.1986 г.; Письмо прот. Г. Кочергина митр. Виталию от 17.12.1986 г.; “Размышление по поводу Рождественского послания митр. Виталия” 24-х отделившихся клириков Бостонского благочиния. 16-18.2.1987 г.; Письмо свящ. Серафима Джонсона митр. Виталию. 1987 г.; Письма архим. Амвросия, свящ. Патрикия, иером. Иосифа митр. Виталию от 19.3(1.4).1987г. – “Воздвижение”. 1995. №10.

решения Собора РПЦЗ об анафематствовании экуменической ереси. Позиция митр. Филарета в то время по существу ничем не отличалась от позиции митр. Виталия. Митр. Филарет также никогда *официально* не возвышал своего голоса против этих сослужений и нарушители оставались безнаказанными. Лично митр. Филарет, конечно, был против какого бы то ни было молитвенного общения с иерархиями экуменических и новостильных церквей, но его несогласие выражалось только в обещаниях разобраться, но не более того. До каких-то конкретных канонических мер в отношении погрешивших лиц с его стороны никогда не доходило¹⁷⁸. В том же самом “бостонцы” упрекали и митр. Виталия. Отсюда следует, что, *фактически*, анафема 1983 г. на экуменизм несколько не повлияла на отношения иерархии РПЦЗ к православным новостильникам и экуменистам не только при митр. Виталии, **но и при митр. Филарете**. Следовательно, заявление митр. Виталия о недействительности анафемы на экуменизм лишь выражало такое же её понимание и при митр. Филарете, что доказывается неизменностью общецерковной политики при обоих первоиерархах.

Из мотивов прекращения молитвенно-евхаристического общения бостонской группировки с РПЦЗ совершенно выпадает вопрос об анафематствовании новокалендаризма Всеправославными соборами в XVI веке. **Нигде в своих документах “бостонцы” не придают никакого значения этим анафематствованиям**, как будто на современных новостильников они не распространяются. Постоянные сослужения с новокалендаристами иерархии РПЦЗ и даже допущение ею практики нового стиля в своей юрисдикции в 1950-60-х гг., конечно, были хорошо известны “бостонцам”. Если принять во внимание анафематствования новостильников XVI в., то вся идеология “бостонцев” мгновенно рухнет. Именно поэтому за точку отсчёта, с которой общение с экуменистами-новостильниками должно быть прекращено, была принята анафема на экуменизм 1983 г. Ясно, что если “бостонцы” обвиняли митр. Виталия в непризнании им силы и действия анафемы на экуменистов, то самих “бостонцев” можно обвинить в непризнании силы и действия анафемы XVI в. на новостильников!

Идеологически бостонский раскол себя никак не оправдывал, так как был построен на явных противоречиях. Вождям этого раскола хотелось всё дело представить так, что ни в каких отступлениях РПЦЗ они не виновны и выступают как настоящие исповедники тех устоев и принципов, которые при митрополитах Антонии, Анастасии и Филарете якобы ею соблюдались, а при митр. Виталии были попорчены. Но вся история РПЦЗ неоспоримо свидетельствует нам, что истинно-православного исповедания русская зарубежная **иерархия практически никогда не придерживалась**. Это подтверждает, прежде всего, свидетельство Греческой Старостильной Церкви и её “матфеевского” Синода, который еще в 1970-х гг. выяснил все причины, из-за которых общение с РПЦЗ *уже в то время* не представлялось для старостильников возможным. Не случайно бостонская группировка, уйдя из РПЦЗ, присоединилась не к “матфеевскому” Синоду ИПЦ Греции, а к совершенно неканоническому Синоду Авксентия, так как первый не мог рассматривать “бостонцев” как исповедников. Зато Синодом Авксентия бостонские раскольники таковыми были признаны и приняты в безусловное общение как братья.

Результаты бостонской смуты явились самыми печальными. Прежде всего, она произвела величайший соблазн среди паствы РПЦЗ. Раскольники сумели увести по ложному пути часть ревнителей православия, которым была навязана фальшивая идеология. “Бостонцы” вполне скомпрометировали всё движение в недрах РПЦЗ в защиту истинно-православного исповедания как

¹⁷⁸ См.: “Церковные новости”. 1996. № 2.

противоречивыми установками, так и одновременно вскрывшейся безнравственностью своих вождей. Еще с 1970-х гг. стали известны неоднократные обвинения насельников Св.-Преображенского Бостонского монастыря в причастности к “демоническому культу” (содомии), что окончательно подтвердилось в 1986 г. при расследовании официально уполномоченной Синодом РПЦЗ комиссией, которую возглавлял архиеп. Антоний Лос-Анджелесский¹⁷⁹. Своё влияние бостонская группировка сумела распространить частично и на Российскую Катакомбную Церковь, что выразилось в поставлении в 1991 г. еп. Гурия Казанского (при непосредственном участии “бостонцев”) и увлечении в свою схизму его паствы. Главной же виновницей всего происшедшего явилась сама Русская Зарубежная Церковь, упорно не желающая идти прямым и истинным путем, который указали св. отцы.

Каков же в целом итог постоянного стремления РПЦЗ к общению с православными экуменистами и новостильниками?

Сегодня очевидно, что никаких для себя выгод в борьбе с “сергианством” Русская Зарубежная Церковь не только не добилась, но и причинила значительный урон русскому православию – прежде всего, особой, Богом возложенной на неё, миссии: свидетельствовать об истинной вере иным народам, предуготовляя их к последней всемирной проповеди Евангелия в конце времён. Провозглашение *неразрывного* молитвенно-евхаристического общения с т. н. “Поместными православными церквями”, наоборот, поставило РПЦЗ в один ряд с “сергианской” Московской Патриархией, которая также признавалась и одобрялась ими, а те, в свою очередь, признавались и одобрялись Советской лжецерковью. Архиеп. Аверкий так охарактеризовал сложившуюся в связи с этим ситуацию:

“Мы подчёркиваем, что не признаём патриарха Алексия, а в то же время все патриархи его признают. Мы говорим об общении с этими патриархами и, таким образом, парадоксально оказываемся в общении с Москвой. Получается заколдованный круг”¹⁸⁰.

Уход ревнителей (многие из которых были иностранцы) из РПЦЗ значительно ослабил её сопротивляемость апостасии и открыл широкие возможности для более глубокого проникновения яда отступления в тело Русской Зарубежной Церкви. Особенно же чувствительными для РПЦЗ стали пагубные последствия бостонской смуты, которые остро ощутимы и теперь.

Экуменическая “теория ветвей” как официальная экклезиология РПЦЗ

Как ни парадоксально звучит заголовок этой главы, он отражает горькую правду. Как же произошло принятие РПЦЗ этой экуменической ереси?

С 1992 г. Синод РПЦЗ начал переговоры об установлении молитвенного и евхаристического общения с т. н. “Синодом противостоящих”, возглавляемым греческим старостильным митрополитом Киприаном (Куцумбой) Оропосским и Филийским. Синод этот являлся самым скандальным и неканоничным из всех прочих старостильных Синодов в Греции. Сам митр. Киприан дважды учинял расколы в греческом старостильном движении, бесосновательно разрывая общение со своей

¹⁷⁹ См.: Письмо архиеп. Антония Лос-Анджелеского В. Редечкину. // “Русское Православие”. 1997. № 4, стр. 26-27.

¹⁸⁰ Цит. по: “Православная жизнь”. 1996. № 5, стр. 11.

церковной властью, неоднократно запрещался в служении и лишался сана по решению других старостильных епископов: как по причине раздорнической деятельности, так и за незаконные сослужения с новостильниками¹⁸¹. Но самое пикантное во всей деятельности митр. Киприана – это создание им весьма своеобразной экклезиологии, в основание которой была положена экуменическая “теория ветвей”.

Согласно этой экклезиологии, кто бы из православных какую бы ересь, пусть даже самую страшную, ни проповедовал, он всё же остаётся православным членом церкви до тех пор, пока такового не осудит Вселенский собор. Экуменистов и новостильников митр. Киприан считает “членами Церкви, еще не приведёнными к суду”, поэтому “их таинства действительны”¹⁸². В своих “Экклезиологических тезисах” митр. Киприан выдвигает небывалую формулировку состояния современных еретиков:

“Лица, заблуждающиеся в правильном понимании веры и тем согрешающие, но еще не осуждённые церковным судом, являются *заболевшими членами церкви*”¹⁸³.

Сама по себе идея членства в церкви *вне* исповедания православия абсурдна. По учению св. отцов,

“кто не исповедует веру церкви, находится вне церкви” (преп. Иоанн Кассиан Римлянин)¹⁸⁴;

“не всецело преданные истине не суть члены Церкви Христовой” (патриарх Иеремия II)¹⁸⁵;

“христианином не может почитаться тот, кто не пребывает в истине Его Евангелия и веры” (св. Киприан Карфагенский)¹⁸⁶.

Церковь Христова никогда не придерживалась понимания, которое хочет внушить нам митр. Киприан. Никакой разницы между осуждёнными собором и “неосужденными” еретиками св. отцы никогда не делали. Всегда считалось, что **сама ересь**, упорно проповедуемая её последователями, отлучает от церкви, а собор лишь подтверждает уже свершившийся акт суда Божьего. Такого именно взгляда придерживался первоиерарх РПЦЗ митр. Филарет, который писал:

“Анафема, возглашаемая церковью, есть <...> отлучение от неё того, кто фактически перестал в ней уже состоять”¹⁸⁷.

¹⁸¹ Будучи архимандритом, Киприан состоял в Синоде архиеп. Авксентия Афинского. В 1977 г. архим. Киприан с большой группой духовенства, обвиняя Авксентия в плохом управлении церковью, покинул этот Синод, за что все отделившиеся были подвергнуты запрещению. В 1979 г. Киприан был рукоположен в сан епископа двумя отделившимися от Синода Авксентия митрополитами – Антонием Мегарским и Каллистом Коринфским, которые тогда же поставили еще несколько иерархов. Однако в 1984 г. Киприан покинул и эту группу, будучи запрещён за незаконные сослужения с новостильниками и экуменистами (в частности, за принятие в алтаре 27.8.1984 г. новостильного экумениста патриарха Александрийского Николая). А в 1985 г. объединённый Синод старостильных иерархов под председательством митр. Хризостома Афинского лишил сана митр. Киприана, после чего тот образовал свою собственную схизму, рукоположив (вместе с еп. Джованни Сардинским) новых епископов. – См.: Крыжановский С. Краткий очерк экклезиологических и юрисдикционных споров..., стр. 41-42, 44-46; В. К. [Крыжановский С.] Неоправданное единство, стр. 4-10.

¹⁸² Цит. по: Киприан (Куцумбас), митр. Экклезиологические тезисы, или Изложение учения о Церкви для православных, противостоящих ереси экуменизма. Фили. Атика. Греция. 1993, главы 3,4.

¹⁸³ Там же, гл. 1.

¹⁸⁴ Цит. по: Серафим (Алексиев), архим., Сергей (Язаджиев), архим. Почему православному христианину нельзя быть экуменистом? СПб. 1994, стр. 19.

¹⁸⁵ Иеремия II, Патр. Константинопольский. Ответы лютеранам. М. 1866. стр. 12.

¹⁸⁶ Св. Киприан Карфагенский. Творения. Ч. 2, гл. 14. О единстве Церкви, стр. 189.

¹⁸⁷ Филарет (Вознесенский), митр. Проповеди. Т. 1, стр. 115.

Такого же мнения придерживается и Катакомбная церковь.

“Вера церкви, – говорил тайный епископ Марк (Новосёлов), – противится такой-то или такой-то ереси не потому, что эта ересь осуждена таким-то или таким-то Вселенским собором, а как раз наоборот: такой-то Вселенский собор осудил такую-то ересь, потому что она противится вере церкви”¹⁸⁸.

Священное Писание даёт ясное понятие о “самоосуждении” упорных еретиков (*Тит* 3:10-11; *Ин* 3:18; *2 Пет* 2:1). Не только еретики, но и даже

“грешники нераскаянные <...> невидимым действием суда Божьего, как мёртвые члены, отсекаются от Тела Церкви”, – гласит Пространный Христианский Катехизис¹⁸⁹.

Однако митр. Киприан своей экклезиологией хочет перевернуть всё вверх дном, духовное состояние еретиков поставить в зависимость от формального (бумажного) решения собора и, притом, обязательно Вселенского. Удивительно, что митр. Киприана нисколько не волнует тот факт, что Вселенские соборы не собирались уже на протяжении более чем тысячелетия, в то время как ереси постоянно умножались и терзали церковь, что мы и наблюдаем сегодня. Что же, неужели ересь, формально не осуждённая Вселенским собором, уже по одной этой причине ересью не является?..

Но как же митр. Киприан оправдывает своё иерархическое отделение от новостильников и екуменистов, если по его мнению они – такие же члены церкви, как и он сам, только “заболевшие”? Оказывается, отнюдь не духовная болезнь еретиков побуждает Киприана вести самостоятельную церковную жизнь, а его воззрение на Церковь Христову как... *разделённую*.

“Тот, кто проповедует ересь, и тот, кто привносит нововведение в церковь, *разделяет её и нарушает её целостность и единство*”;

“Церковь сегодня *разделена*” и т. д., – учит Киприан¹⁹⁰.

Подобных высказываний мы никогда не слышали даже из уст иерархов Русской Зарубежной Церкви, которая всегда придерживалась противоположного мнения.

“Мы не можем встать на их (екуменистов) точку зрения, что церковь разделилась, – заявил Архиерейский Собор РПЦЗ 1962 г. – Мы веруем во Единую Единственную Церковь, глава которой Христос. Как один глава, так и одно тело – Церковь. Если дом разделится сам в себе, то не может устоять. Так и Церковь, разделившись, перестала бы быть Церковью. Могут быть лишь отпадения от Церкви, уход от неё отдельных лиц или целых групп инакомыслящих”¹⁹¹.

Трудно себе представить, чтобы ранее РПЦЗ исповедовала возможность нарушения целостности и единства церкви по причине ересей и новшеств, так как это противоречило бы не только учению св. отцов, но и её собственному соборному исповеданию.

Но теперь, видно, времена изменились, и РПЦЗ вполне усвоила екуменическую теорию Киприана, что ознаменовало наступление в РПЦЗ эпохи богословия шизофреников. Архиерейский Собор РПЦЗ 1994 г. в Сан-Франциско постановил не только “установить молитвенное и евхаристическое общение с Греческим Старостильным Синодом митрополита Киприана”, но и признал, что

¹⁸⁸ Новосёлов М., проф. Письма к друзьям. М. 1994, стр. 143.

¹⁸⁹ Пространный Христианский Катехизис. М. 1895, стр. 72.

¹⁹⁰ Экклезиологические тезисы..., главы 3, 5.

¹⁹¹ Цит. по: В. К.[Крыжановский С.] Неоправданное единство..., стр. 27.

“Синод Митрополита Киприана всецело держится тех же экклезиологических и догматических принципов, как и наша Русская Зарубежная Церковь”¹⁹².

Такой неожиданный поворот дела вызвал протест даже среди иерархов Русской Зарубежной Церкви (не говоря уже о многочисленных протестах клириков и мирян). Напоминая, что в 1983 г. РПЦЗ постановила: *“учащым, яко церковь разделися на ветви, яже разнятся своим учением и жизнью”* и т. д. – еп. Григорий (Граббе) в своём обличительном Послании против состоявшегося объединения с Киприаном констатировал:

“Поистине, не вникнув в дело серьёзно и забыв об этом утверждённом ранее анафематствовании <...> наш Собор, как это ни страшно признать, **подпал под собственную анафему**”¹⁹³.

Еп. Григорий выразил пожелание, чтобы епископы РПЦЗ не участвовали в его отпевании. В своём дополнении от 9/22 авг. 1995 г. к предсмертному Завещанию он написал:

“Прошу совершить моё отпевание иерейским чином (без участия в нём архиереев)...”¹⁹⁴

Позднее последовали петиции других епископов РПЦЗ против общения с Киприаном. На этот раз выступили европейские преосвященные: архиеп. Брюссельский Серафим, еп. Женевский Амвросий и еп. Каннский Варнава, которые высказали самое негативное отношение к Синоду Киприана.

“Всё большее соучастие наше, в лице наших архипастырей <...> со всеми этими группировками подсказывает нам, – предостерегает архиеп. Серафим, – что теперь наступило время осознать опасность принятого было решения (или решений) о вхождении с ними в литургическое общение”¹⁹⁵.

А еп. Варнава напомнил,

“что на юбилее Курской Коренной Божьей Матери св. Дары – при сослужении с митрополитами Влаσιем (первоиерархом румынских старостильников, который находится в общении с Киприаном – *авт.*) и Киприаном – были опрокинуты!”¹⁹⁶

Но вот уже прошло ровно четыре года¹⁹⁷ со дня принятия решения собором РПЦЗ об установлении общения с “Синодом противостоящих”, но никто до сих пор не пошевелился, чтобы официально отменить его. Сегодня ясно, что даже если общение это будет прекращено, архиереи РПЦЗ *вряд ли* решатся на отмену принятой соборно киприановской экклезиологии, поскольку для них это было бы равнозначным покаяться в заблуждении, признать себя впадшими в ересь, способными ошибаться¹⁹⁸. Но такое немислимо в собственных глазах иерархов РПЦЗ, которые очень любят тешить своё самолюбие, почитая себя самыми “великими” и “непогрешимыми”.

¹⁹² Определение Арх. Собора РПЦЗ от 28.6(11.7).1994 г. // “Православная Русь”. 1994. № 17.

¹⁹³ Григорий (Граббе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 4, стр. 225.

¹⁹⁴ См.: “Церковные новости”. 1995. № 5(А).

¹⁹⁵ Письмо архиеп. Брюссельского Серафима Арх. Синоду РПЦЗ от 20.7(2.8). 1996 г. – Личный архив автора.

¹⁹⁶ Приложение к Письму еп. Женевского Амвросия Арх. Синоду РПЦЗ от 18(31).1996 г. еп. Каннского Варнавы. – Личный архив автора.

¹⁹⁷ На момент написания книги.

¹⁹⁸ В 2005 г. на заседании Арх. Синода РПЦЗ всё же было принято решение о прекращении общения с “Синодом противостоящих” по причине вмешательства Синода митр. Киприана в дела другой Поместной церкви – в Осетии, т. е., как я и предсказал, **не по вероисповедным причинам**. Спустя две недели, “Синод противостоящих” так же заявил о разрыве общения с Русской Зарубежной Церковью. Причиной из-за “нового курса” Синода РПЦЗ “по отношению к синкретическому экуменическому движению”, выразившегося в “шествии к „каноническому общению“ с

Итак, вывод из всего этого можно сделать только один: **РПЦЗ на сегодняшний день является еретической безблагодатной лжецерковью, так как исповедует один из главных догматов экуменизма – теорию ветвей.**

Так, совсем недавно, принадлежащий к РПЦЗ еп. Симферопольский Агафангел подтвердил это своим удивительным высказыванием:

“Благодать Св. Духа, благодать таинств присутствует также у католиков, монофизитов и, отчасти, у старообрядцев и протестантов”¹⁹⁹.

Если в составе иерархии РПЦЗ безнаказанно существуют епископы, открыто проповедующие ересь экуменизма, то становится очевидным, что молитвенное общение с Русской Зарубежной Церковью для православных невозможно, так как таковое отсекает от благодати Св. Духа.

Провозглашал ли собор РПЦЗ в 1983 г. анафему на экуменизм?

Теперь исследуем т. н. “анафему”, якобы провозглашённую на экуменизм в РПЦЗ.

Как, неужели и в том, что РПЦЗ в 1983 г. провозгласила анафему на экуменизм, возможно сомневаться!? Ведь это общеизвестный и общепризнанный факт! – вероятно, спросит незадачливый “карловчанин”.

На самом деле Мансонвилльский Собор РПЦЗ 1983 г. никакой анафемы на экуменизм *не утверждал!* Определения об этом среди других определений этого Собора, напечатанных сразу по его окончании в “Православной Руси”, официальном печатном рупоре РПЦЗ, *нет!* Вот как объяснял ситуацию еп. Иларион Манхэттенский в своих “Ответах на вопросы прихожан православного прихода в Саморвилле”:

“Текст анафемы был составлен в Свято-Преображенском монастыре и представлен еп. Григорию [Граббе] с предложением включить его в Чин православия. Текст анафемы был переведён на церковно-славянский с английского и доставлен на Архиерейский Собор для обсуждения... Все епископы нашей церкви согласны, что, как определяет анафема, экуменизм – это ересь, **но не все были удовлетворены словами текста**, составленного Свято-Преображенским монастырем. Некоторые епископы поняли, что **текст анафемы не будет официально принят** до тех пор, пока их **возражения** не будут рассмотрены (например, некоторые чувствовали, что стиль анафемы слишком запутанный и затемняет смысл). Епископ Григорий, бывший тогда секретарём Синода, решил, что текст анафемы был принят и опубликовал его в нашем церковном журнале²⁰⁰. Результатом этого стало то, **что ряд епископов отказался внести анафему в Чин православия...**”

Непонятно, чего же “запутанного” в тексте анафемы (кстати, прекрасно составленном) нашли “некоторые” епископы РПЦЗ, и что именно в ней “затемняет смысл”? И почему заграничные архиереи не продолжили обсуждение темы на следующих соборах? Очевидно, потому что они этой

Москвой”. – См.: [РПЦЗ прекратила общение с греческим “Синодом противостоящих” и сделала еще один шаг навстречу Московскому Патриархату.](#)

¹⁹⁹ “Вестник ИПЦ”. 1995. № 2.

²⁰⁰ В “Церковной жизни”, № 7-8 за 1984 г., т. е. спустя год.

анафемы как огня боялись. И эта боязливость оказалась оправданной. Впоследствии многие стали употреблять сию анафему против самой РПЦЗ²⁰¹.

А вот еще одно *документальное* свидетельство современника событий священника о. Джона Шоу, который в своём письме в интернет-конференцию “Synod” писал:

“Существовала ли “великая и святая анафема 1983 года”? – Нет. Почему я говорю, что анафемы не было? Потому что у епископов не было намерения провозглашать какие-либо анафемы. Откуда мне это известно? – Потому что я имею прямые сведения о том, как было дело, от двух епископов, принимавших участие в соборе. Что же произошло тогда? Один из епископов, выступавших на соборе, сказал между прочим, что чинопоследование в Неделю православия необходимо видоизменить, включив “экуменистов и модернистов” [вероятнее всего, это был митр. Филарет, – *авт.*]. Голосовали ли епископы по этому поводу? – Нет. Была ли дискуссия по этому вопросу? – Нет. Тогда как же это попало в Деяния Собора? – Потому что Епископ Григорий (бывший о. Георгий Граббе), будучи секретарём Синода, вписал это в Деяния **по своей собственной инициативе**. Как он мог это сделать? – Потому что он имел влияние на митрополита Филарета, по крайней мере, во всех официальных церковных делах, и остальным казалось, что невозможно сопротивляться Граббе. Была ли “анафема” опубликована в Зарубежной церкви в 1983 году? – Нет. Тогда каким образом сообщение о ней получило распространение? – Кто-то (вероятно, епископ Григорий) дал информацию о. Никите Палассиу [редактору журнала “Orthodox Christian Witness”]. Каким образом Палассиу объявил об этом? – Он не мог сослаться на синодальные источники, поэтому он сначала “создал утечку” информации в грекоязычную “Ортодоксос Типос” в Афинах, а затем опубликовал английский перевод с греческого в своём “Православном христианском свидетельстве” в Сиэтле...”²⁰²

Кое-кто (например, дочь Граббе А. Шатилова) пытался поставить под сомнение эти факты (впрочем, крайне неудачно). Но мы имеем еще и **третье** свидетельство – и вновь от архиерея РПЦЗ архиеп. Лавра, слова которого записали возмущённые экуменической деятельностью РПЦЗ клирики и монахи Джорданвилльского монастыря:

“В вышеуказанном своём поведении, – свидетельствовали они в своём Обращении в 1998 г. к митр. Виталию и Архиерейскому Собору, – мы основывались на решении Собора РПЦЗ 1983 года в г. Мансонвилле, которое предаёт ересь экуменизма, экуменистов и всех с ними сообщающихся, даже “ради некия любви и помощи”, анафеме. **Но архиеп. Лавр считает этот Собор (точнее “анафему” – авт.) “разбойничьим”, так как, по его словам, это устроил Граббе**”²⁰³.

²⁰¹ “Я достоверно знаю, – пишет быв. клирик архиеп. Антония (Синкевича), – что покойный архиепископ Антоний Лос-Анджелесский, считавшийся по своим еkkлезиологическим взглядам «строжайшим из строгих», был абсолютным и непреклонным противником анафемы 1983 года, провозглашённой РПЦЗ. Он считал, что это была **ужасная ошибка** – не потому, что он поддерживал экуменизм, а потому что анафема была сформулирована настолько широко, что могла быть истолкована как распространяющаяся даже на саму РПЦЗ – так что, действительно, мы таким образом анафематствовали бы сами себя”. – Лебедев А., прот. Указ. соч.

²⁰² Цит. по: “Вертоград-информ”. 1999. № 7(52), стр. 34.

²⁰³ Наши недоумения остались без ответа. Обращение первоиерарху РПЦЗ митр. Виталию и всему Архиерейскому Собору РПЦЗ от иноков Джорданвилльского монастыря. // “Русь Православная”. 1999. № 1(19), стр. 7.

События же развивались следующим образом. Как только окончился Мансонвилльский собор, многие клирики РПЦЗ стали забрасывать первоиерарха митр. Филарета недоуменными письмами: слух о решении прошёл, но ни текста его, ни текста самой анафемы нет. И митр. Филарет стал рассылать от себя лично “уведомления” о том, что анафема на экуменизм была принята, и текст её такой-то (например, известно письмо митр. Филарета свящ. Антонию Гавалас от 14/27 октября 1983 г.). Можно себе представить недоуменные лица этих клириков, которые от своих епархиальных архиереев узнают совершенно противоположное – что анафема на экуменизм *так и не принята*. Сейчас об этом забыли, но скандал имел место.

Итак, на самом деле никакой “анафемы на экуменизм” в РПЦЗ вовсе не было. Всё это – лишь очередная фикция для соблазнения “малых сих”.

“Сергианская” Московская Патриархия как “Мать Церковь”

Прежде чем начать обзор данной темы, необходимо заметить следующее. Исторические изыскания показывают, что в РПЦЗ никогда не существовало деления иерархии на “правых” и “левых”. О таком делении мы можем говорить лишь в смысле весьма относительном. Официальную позицию по всем догматическим и каноническим вопросам той или иной Поместной церкви определяют, как известно, её **соборные** определения, при этом какие-либо частные мнения отдельных иерархов (хотя бы и первоиерарха) имеют лишь второстепенное значение. Ряд архиереев РПЦЗ действительно высказывался о “сергианстве” в резко отрицательном духе, не признавая за МП никакого права именоваться “Русской Православной Церковью”, считая её находящейся под несколькими анафемами и безблагодатной. Почти все наиболее известные такие высказывания автор сего труда приводил в другой своей работе²⁰⁴. Но исследовав соборные акты РПЦЗ, автор *ни разу* не встречал в отношении МП таких выражений, как “сергианство”, “ересь”, “раскол” или нечто подобное, что ясно определяло бы каноническое и догматическое положение МП. В своём Обращении к русскому народу от 18.02(1.03).2000 г. Арх. Синод РПЦЗ ясно высказал свою позицию по данному вопросу, заявив:

“В те далекие годы, было порождено в отношении нас и других “нелояльных” слово “раскол”, которое продолжает искажать церковную суть вопроса до сего дня. Мы никогда не принимали это слово, **и не хотим применять его к другим**. Слишком болезнен этот вопрос, и решать его надо, с нашей точки зрения, иначе... **Мы отвергаем слово “раскол” не только как искажающее суть проблемы, но и как ложь о Всероссийской Церкви, выкованную врагами Христа в самые страшные времена гонений**”.

Как уже выше говорилось, РПЦЗ *никогда* не анафематствовала ересь “сергианства” и не объявляла МП безблагодатной лжецерковью, как это изначально сделала Катакомбная церковь в СССР, всегда отрицала даже самую возможность раскола с МП. Следовательно, именно “левое” крыло иерархии РПЦЗ диктовало свои условия на соборах, все же несогласные с этим крылом архиереи

²⁰⁴ См.: В. К. [Крыжановский С.] Неоправданное единство. К вопросу об установлении Русской Православной Церкви Заграницей евхаристического общения со старостильным Синодом греческого митрополита Киприана. История и экклезиология. СПб. 1996, стр. 42-46.

неизменно уступали этим условиям и подписывали все решения, проводимые под давлением “левых”. “Правые” не отстаивали на соборах свою точку зрения как единственно верную и ни разу не смогли её ратифицировать. Они были вынуждены уступить, по сути, зачислить себя в ряды “левых”. Тем самым можно констатировать, что взгляд на “сергианство” как ересь, а на её последователей как безблагодатных схизматиков, в РПЦЗ был сведён на уровень *частного мнения*, причем ни для кого не обязательного и даже вредного. Поэтому говорить о каком-то “правом” крыле как влиятельной силе в недрах РПЦЗ нам представляется несерьёзным. Подтверждая вышеизложенное, начнём с частных высказываний епископов РПЦЗ, из которых ознакомимся с их воззрениями на МП как на “Матерь Церковь” и на совершаемые в ней “тайинства” как благодатные и спасительные.

Некоторые частные высказывания иерархов РПЦЗ. Одним из тех, кто придерживался подобных взглядов из иерархов РПЦЗ, являлся архиеп. Северо-Американский Виталий (Максименко). В своих статьях он красноречиво именовал “Матерью-Церковью” не Катакомбную церковь, а Московскую Патриархию. Архиеп. Виталий исповедовал, что промысел Божий ставит перед Русской Зарубежной Церковью долг

“не отрываться от основного массива, тела, корня Матери Церкви: в глубинах этого массива, ныне только придушенного тяжестью большевизма, хранятся и теперь духовные сокровища тысячелетнего её подвига. Но не признавать современных официальных её руководителей, ставших послушным орудием безбожной власти”²⁰⁵.

В этих словах заключается явная несообразность. Каким образом архиеп. Виталий хотел, не признавая официального руководства МП, в то же время не отрываться от её тела? Возможно ли “хранить духовные сокровища” в таком теле, голова которого стала “послушным орудием безбожной власти” (т. е. служителей сатаны, антихриста), как справедливо пишет он о “сергианских” вождях?... Свящ. Писание гласит: *“Аще ли начаток свят, то и примешение; и аще корень свят, то и ветви”* (Рим 12:6). И напротив: *“Не может древо зло плоды добры творити”* (Мф 7:18).

Если допустить, что архиеп. Виталий представил народ Московской Патриархии “телом Матери-Церкви”, то что же, по его мнению, должны представлять из себя христиане Катакомбной церкви? Однако в исповедании архиеп. Виталия почему-то не нашлось для последних места в теле Матери-Церкви. Вместо того, чтобы именно этих христиан признать действительными хранителя подлинного православия и заветов Святой Руси, настоящими членами Русской Православной Церкви, блюстителями её чистоты и непорочности, и провозгласить своё единство с ними – этим истинным “массивом, телом, корнем Матери-Церкви” – вместо этого он провозглашает Матерью-Церковью прокажённое тело “сергианской” лжепатриархии!

Нечто похожее произнёс и митр. Анастасий в 1945 г., отвечая на известное “Обращение патр. Алексия I к архипастырям и клиру т. н. Карловацкой ориентации”:

“...Как епископы, так и клирики и миряне, подчиняющиеся юрисдикции Заграничного Архиерейского Собора и Синода, никогда не считали и не считаем себя «находящимися вне ограды Православной Русской Церкви», ибо никогда не разрывали канонического, молитвенного и духовного единения со своей Матерью Церковью. Представители Зарубежной Церкви вынуждены были прервать общение **только** с Высшей Церковной властью в России”,

²⁰⁵ Виталий (Максименко), архиеп. Мотивы моей жизни. Джорд. 1955, стр. 45.

т. е. остались едины с патриархийным сергианским “народом”, *подчинённым советской иерархии*, под каковым и следует понимать, по убеждению сего архипастыря, “Матерь Церковь”.

Этим архиеп. Виталий, митр. Анастасий и все их единомышленники совершили страшную подмену в понятии Матери Церкви, присвоив это священное имя блуднице богоотступнического Вавилона.

В другой своей статье архиеп. Виталий, развивая до крайности подобные мысли о “великом долге пред Матерью-Русской Церковью” (под которой, напомним, он всегда подразумевал именно МП), заявил, что об этом долге необходимо говорить

“со всей любовью и преданностью ей, с *глубоким преклонением пред подвигом патриарха Сергия (!?)...*”²⁰⁶

К сожалению, и в этой статье архиеп. Виталий так и не удосужился указать, в чём же, собственно, заключался “подвиг” этого “патриарха” – кровопийцы и душегуба Сергия (Страгородского)?

В своих воззрениях на “Патриархию” как “Матерь-Церковь” архиеп. Виталий оказался в РПЦЗ не одинок. Те же взгляды разделял и уже известный нам “святитель” Иоанн (Максимович), архиеп. Сан-Францисский. В своей программной работе “Русская Зарубежная Церковь” он написал следующее:

“Русская Зарубежная Церковь *духовно не отделяется от страждущей Матери*. Она возносит за неё молитвы <...> и в своё время соединится с ней, когда исчезнут причины, разъединившие их”²⁰⁷.

А что речь здесь шла не о Катакомбной церкви, а именно о Московской Патриархии, которую он и называл “страждущей Матерью”, видно из других сказанных им в той же брошюре слов:

“Зарубежная Церковь, уже не состоявшая в подчинении митрополиту Сергию и его Синоду, *осталась в прежнем отношении к нему (!)* (как к главе Русской Церкви – *авт.*), ощущая себя духовно единой со страждущей Матерью Церковью и по-прежнему вознося моления за неё и страждущих братьев”²⁰⁸.

Надо ли напоминать, что эта работа покойного архиеп. Сан-Францисского была и остаётся до сих пор главным идеологическим штампом РПЦЗ?

В 1979 г. в РПЦЗ разразился скандал, связанный с отказом одного священника в Англии причащать духовных чад патриархийного “священника” о. Димитрия Дудко “яко некрещённых”. Дудко сильно протестовал против такого отношения РПЦЗ к Московской Патриархии, написав несколько раздражённых писем первоиерарху Митр. Филарету. Последний ничего не ответил

²⁰⁶ Там же, стр. 77. По смыслу текста очевидно, что здесь нет опечатки, но речь идёт именно о *митр. Сергии* (Страгородском), а не о патр. Тихоне.

²⁰⁷ Иоанн (Максимович), архиеп. Русская Зарубежная Церковь. Брюссель. 1960, стр. 13. Издание прижизненное!

²⁰⁸ Там же, стр. 9. Те же заблуждения, что и арх. Иоанн, разделял и его духовный сын иером. Серафим (Роуз). Именно он разработал в РПЦЗ такие теории, как “единство в разделении”, “сердечное православие”, “внеюрисдикционная (небесная) Церковь” и прочие экклезиологические ереси. Кончина иером. Серафима говорит сама за себя: “Под влиянием болеутоляющих средств он был как в бреду... В страшной агонии рвал и метал, *буквально проклиная всех и вся, шипел, что Бога нет, что всех ненавидит...*” – Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 931. Воистину, страшная смерть отступника!

“сергианину”²⁰⁹, и тогда на такое дело вызвался архиеп. Женевский Антоний (Бартошевич). Вот что он написал о. Димитрию:

“...Спешу утешить Вас тем, что часть Русской Церкви, свободная за границей своей родины, *никогда не считала официально признанную* (кем? – антихристовой властью! – *авт.*) *в СССР Московскую Патриархию – безблагодатной...*

В нашем отношении к Московской Патриархии мы руководствуемся последнее время мнением всеми уважаемого и почитаемого у нас покойного архиепископа Иоанна (Максимовича – *авт.*), который говорил так: “Официальная Церковь в России, конечно, благодатна, хотя отдельные (!?) архиереи ведут себя недостойным образом!” Как видите, мы никогда не дерзали отрицать благодатность официальной Церкви, ибо верим, что таинства, совершаемые священнослужителями её, суть таинства. Поэтому наши епископы принимают в Зарубежную Церковь ваших священнослужителей в сущем сане...

А с другой стороны, представители Катакомбной Церкви в России нас обвиняют в том, что мы не хотим признать Московскую Патриархию безблагодатной”!²¹⁰

На этом заявлении следовало бы остановиться особо. Во-первых, высказывалось оно хоть и от лица отдельного епископа, но от имени всей Русской Зарубежной Церкви, как видно из контекста письма. Тем более странно, что все остальные иерархи РПЦЗ, включая и самого митр. Филарета, благодушно промолчали, никак не обличив заблуждение своего собрата (а высказывался он публично, в прессе), и этим еще более придав данному заявлению санкцию официального исповедания. Во-вторых, архиеп. Антоний изобличает сам себя свидетельством, что мнением о благодатности сергианских таинств “мы руководствуемся *последнее время*”. Следовательно, ранее архиереи РПЦЗ не допускали подобных заявлений?.. И, наконец, в-третьих, поражает то, что высокопоставленный архиерей РПЦЗ настолько пренебрежительно относится к голосу Катакомбной церкви, которую ему надлежало бы почитать как Мать Церковь и прислушиваться к словам её новых исповедников и мучеников в гораздо большей степени, чем ко мнению церкви зарубежной, хотя бы и соборному.

Но, пожалуй, самое нелепое заявление вышло из уст нынешнего первоиерарха РПЦЗ митр. Виталия. 14 декабря 1986 г. в Нью-Йорке состоялась неофициальная встреча 10 клириков РПЦЗ и их супруг с еп. Иларионом (Капланом)²¹¹ и митр. Виталием, в ходе которой выяснились некоторые недоуменные вопросы канонического и догматического характера. В своём Заявлении от 18 декабря протоиерей Георгий Кочергин засвидетельствовал:

“Я задал следующий вопрос митрополиту Виталию: почему сейчас в наших изданиях исподволь внушается, что Московская патриархия – это “Мать Церковь”, а Русская Зарубежная Церковь является “свободной частью Матери-Церкви”? <...> В ответ на мой вопрос митрополит Виталий сказал, что Московская Патриархия, или официальная Советская церковь,

²⁰⁹ “Дудко написал мне лично, но я ему не ответил – хотя мог бы ответить многое <...> Собор принял к руководству Завещание митр. Анастасия. А в этом Завещании указывается, что нам не следует иметь никакого общения с советчиками, не только молитвенного, но и бытового. Но поскольку о. Д. отказался бы от пребывания в советской лжецеркви и вышел бы из ее состава – преграда к нему не относилась бы более”. – Письмо митр. Филарета отцу Н. от 26.6(9.7).1980 г. // “Русское Православие”. 1996. № 4.

²¹⁰ Цит. по: “Вестник Западно-Европейской епархии”. 1979. № 14; “Посев”. 1979. № 12.

²¹¹ Его настоящая фамилия – *Каплан*, а не *Капрал* и не *Кобзарь*, как он себя иногда именуется, пытаясь скрыть свое еврейское происхождение.

разделяется на три группы духовенства: 1) те, кто покорны власти (советской); 2) те, кто покорны власти, но иногда проявляют неповиновение, т. е. скажут хорошую проповедь и т. п.; 3) непокорные власти. Митрополит также сказал, что Катакомбная церковь существует не где-то подпольно, *но как раз входит в эту третью группу духовенства Советской церкви*²¹².

Конечно, митр. Виталий не мог не знать, что в СССР существует настоящая Катакомбная церковь, которая осуществляет своё служение в полной тайне от безбожной власти и Советской церкви, и никак канонически не связана с последней. Но почему ответил так митр. Виталий, становится ясно из нижеприводимых соборных документов РПЦЗ.

Некоторые соборные определения РПЦЗ. Ложная теория о том, что, дескать, только высшая иерархия Московской Патриархии как находящаяся в тесном и деятельном сотрудничестве с богосборческой властью должна почитаться отступнической, но не клирики и церковный народ, которые лишь формально этим иерархам подчиняются, сохраняя веру “в душе” – эта ложная доктрина издавна укоренилась в сознании Русской Зарубежной Церкви и своё окончательное развитие и завершение получила в середине 70-х гг., когда стало нечто известно об оппозиционных настроениях внутри самой МП – в среде её низшего духовенства, мирян и даже отдельных “епископов”. Тогда Соборы РПЦЗ провозгласили *литургическое* единство с этой так называемой “оппозицией”.

Так, в Послании III Всезарубежного Церковного Собора Православному народу на Родине 1974 г. говорилось:

“Верные архипастыри, пастыри, иноки и миряне по обе стороны железного занавеса *едины*. Вместе они составляют Святую Церковь Русскую – *неделимую*, как неделим нешвёный хитон Христов...”

Но это единство в данном случае понималось весьма своеобразно. Наивно было бы думать, что речь здесь идёт о единстве *только* с ИПЦ.

“Граница между охранением Церкви и соблазнительным самосохранением проведена Святейшим Патриархом Тихоном, его законным Местоблюстителем митрополитом Петром, митрополитом Казанским Кириллом, Петроградским митрополитом Иосифом и соловецкими исповедниками...”

– т. е. Церковью катакомбной, не имевшей общения с МП, – так гласит далее Послание. Однако тут же Всезарубежный собор неожиданно заявил:

“Эту границу за последние годы вновь чётко провели архиепископ Ермоген, некоторые священники, среди них Николай Гайнов и Димитрий Дудко, вятские миряне во главе с Борисом Талантовым, защитники Почаевской Лавры, такие как Феодосия Кузьминична Варрава и многие другие. Эту границу провёл и Солженицын своим призывом «Жить не по лжи!» ...”

Прежде всего отметим, что собор этот отличился тем, что поставил само существование Катакомбной церкви, неподчиняющейся “сергианам”, под сомнение. Это видно хотя бы из панегирика А. Солженицыну, который в открытом письме тому же Всезарубежному собору объявил ИПЦ

²¹² “Воздвижение”. 1995. № 10, стр. 9.

“воображаемым образом”²¹³. Архиереи РПЦЗ так увлеклись, что поставили Солженицына чуть ли не в один ряд со св. новомучениками, широко цитируя его письмо в соборном послании.

Но кем же являлись означенные в Послании лица: архиепископ Гермоген, священники Николай Гайнов, Димитрий Дудко, миряне Борис Талантов и Ф. К. Варрава? Все они являлись членами Московской Патриархии, но несмотря на это они были объявлены подлинными исповедниками веры. Здесь-то и скрывается ключ к смыслу сказанного в 1986 г. митр. Виталием. Судя по контексту речи в Послании, и РПЦЗ, и Катакомбная церковь, не имеющая канонического общения с МП, и та самая “третья группа духовенства”, находящаяся в подчинении советской иерархии, о чём говорил митр. Виталий, – все они *духовно* составляют как бы *одно целое*. Буквально – “Вместе они составляют Святую Церковь Русскую – неделимую”, – так исповедано Всезарубежным собором. В понимании русских зарубежных епископов выходило, что Катакомбную церковь составляли как те, которые не имели никакого молитвенно-евхаристического общения с “сергианской” иерархией, так и те, кто таковое общение имел, хотя они и были “непокорными власти”.

Еще более жутким являлось постановление Архиерейского Собора РПЦЗ 1976 г., который установил полное литургическое общение с этой т. н. “третьей группой духовенства” МП. В своём Послании Русскому народу, предварительно выразив своё единство с Церковью катакомбной, заграничные епископы в обращении к патриархийным священнослужителям в то же время исповедали:

“Мы лобызает крест, взятый и вами на себя, пастыри, нашедшие в себе мужество и силу духа быть открытыми обличителями слабодушия иерархов ваших, сдавшихся перед безбожниками <...> Мы знаем о подвиге вашем, мы читаем о вас, мы читаем вами написанное, мы молимся за вас и просим ваших молитв о пастве нашей в рассеянии сущей. Христос посреди нас и есть и будет!”²¹⁴

Вот что писал по поводу этого Послания известный исповедник Катакомбной церкви монах Антоний (Чернов):

“Епископат зарубежья приветствует лжесвященников советской лжецеркви “литургическим” приветствием, произносимым во время совершения литургии в алтаре. Тогда служащий архиерей, обращаясь к подходящему к нему священнику, приветствует его словами: “Христос посреде нас!” И священник отвечает: “И есть и будет!” Иными словами, священник заявляет, что нет никаких препятствий к полному общению между ним и архиереем”²¹⁵.

Вывод напрашивается сам собой.

²¹³ Знаменательнейшим событием явился III-й Всезарубежный Собор, которому предшествовало не менее знаменательное: разгром и отлучение от церкви группы лиц, готовивших предъявить на соборе документы и данные о злоупотреблениях, отклонениях и моральной распушенности многих архиереев и ответственных должностных лиц РПЦЗ. Весьма отвратительное и тяжёлое впечатление произвело письмо А. И. Солженицына собору, где новоявленный пророк призвал закончить все разделения за границей и заявил, что “нынешняя церковь в нашей стране – пленённая, угнетённая, придавленная, но отнюдь не падшая!”, что не стоит думать о Катакомбной церкви как “всероссийском явлении”, а следует солидаризироваться с МП, но не “с таинственной, безгрешной, но и бестелесной катакомбной” церковью. Хотя от “катакомбников” тут же поступили протесты, которые так и не были оглашены, РПЦЗ окончательно изменила свою установку в отношении ИПЦ и устами прот. Г. Граббе дала официальный ответ, где само понятие “Катакомбная церковь” было расширено до включения всех патриархийных клириков в СССР, которые крестят, венчают и отпевают тайно, без регистрации, и занимаются катехизацией, запрещённой тогда законами. – См.: “Православная Русь”. 1974. № 19.

²¹⁴ “Православная Русь”. 1976. № 20.

²¹⁵ Елифаный (Чернов), схим. Проникновение обновленчества в “РПЦЗ”, стр.11.

Всё выраженное в обоих Посланиях соборов РПЦЗ: Всезарубежного 1974 г. и Архиерейского 1976 г. – является очевидным каноническим нонсенсом. Ведь своим исповеданием Русская Зарубежная Церковь объявляла себя состоящей в общении с теми клириками и мирянами, которые, в свою очередь, находятся в общении с “сергианским” епископатам! Но с последним, согласно Завещанию первоиерарха РПЦЗ митр. Анастасия, у всех верных чад Русской Зарубежной Церкви не должно быть даже “простого бытового общения”!²¹⁶

Как это ни парадоксально звучит, но получалось, что теперь РПЦЗ, через “сергианское” духовенство и народ, **соединялась и со всей Московской Патриархией!** Очевидно, официальное исповедание РПЦЗ *полностью стирало богоустановленные канонические и догматические границы между истинной церковью Христовой и “церковью лукавнующих”.*

Никогда не изменяла своей позиции РПЦЗ и в дальнейшем. Все её действия лишь подтверждали сказанное ею ранее. Например, в 1987 г. Синод РПЦЗ вновь объявил сергиан “Матерью-Церковью”. В синодальном Послании говорилось:

“Вот каких изменений в жизни *Матери-Церкви* ждут верующие в России. Ждут они того, чтобы представители *Московской Патриархии* нашли в себе силы сбросить тяжелое иго, навязанное церкви декларацией митрополита Сергия”²¹⁷.

Сам собой, возникает вопрос: как можно навязать церкви какое-то “тяжелое иго” (духовное), если она несёт только одно единственное иго – Христово! Свою декларацию митр. Сергий навязал не церкви, ибо она осудила декларацию, а единомысленным себе отступникам, отпавшим от церкви! Вновь мы видим недопустимое смешение понятий, которое легкомысленно позволяют себе архиереи РПЦЗ.

В заключение этой части отметим, что среди подписавших вышеприведённые официальные определения Соборов РПЦЗ значатся и те архиереи, которых ошибочно некоторые круги почитают “правыми”. Это – архиеп. Аверкий (Таушев), митр. Филарет (Вознесенский), архиеп. Антоний (Синкевич) Лос-Анджелесский и др. Таким образом, становится очевидным, что их частные заявления о безблагодатности МП являлись всего лишь лицемерием. Может быть, они и были честны в своих *личных* убеждениях, но слишком слабы духом, чтобы сделать своё частное мнение официальным исповеданием в своей церкви.

Канонизация новомучеников и исповедников российских. Отношение РПЦЗ к Московской Патриархии как к “Матери-Церкви” особенно ярко выразилось в Акте прославления святых новомучеников и исповедников российских в 1981 г. Сама РПЦЗ воспринимала данное прославление лишь как событие местного значения.

²¹⁶ Протицируем полностью текст Завещания митр. Анастасия (Грибановского) в части о МП: “*Что касается Московской Патриархии и её иерархов* (под иерархами митр. Филарет, как видно из выше приводимого его письма о. Д. Дудко, разумел весь высший и средний клир, а не одних только епископов, – авт.), *то поскольку они находятся в тесном, деятельном и доброжелательном союзе с советской властью, открыто исповедующей своё полное безбожие и стремящейся насадить атеизм во всём русском народе, то с ними Зарубежная Церковь, храня свою чистоту, не должна иметь никакого канонического, молитвенного и даже простого бытового общения, предоставляя в то же время каждого из них окончательному суду Собора будущей свободной Русской Церкви*”. – Цит. по: Русская Православная Церковь Заграницей 1918-1968. Т. 1, стб. 292-293.

²¹⁷ “Православный Вестник Нью-Йоркской и Канадской епархии”. 1987. № 7.

“Очевидно, что прославление новомучеников нашей церковью, – писал незадолго до собора 1981 г. архиеп. Антоний Женевский, – так же как святого Иоанна Кронштадтского, преподобного Германа Аляскинского и блаженной Ксении, будет сначала местным, в силу обстоятельств, *не окончательным*, в том только отношении, что официальный акт о канонизации от всей Русской Церкви последует после освобождения её от гонений”²¹⁸.

Слова архиеп. Антония следует понимать не иначе, как умаление исторического значения канонизации новомучеников и исповедников российских РПЦЗ. По его мнению, окончательным это прославление будет только тогда, когда состоится акт канонизации их Московской Патриархией – “Матерью-Церковью”, а до того он будет считаться “неофициальным”, как бы “неокончательным”, т. е. новомученики будут почитаться как не совсем святые, недопрославленные, пока таковыми их не признают “сергиане”. В который раз РПЦЗ повела себя как какая-то ущербная, вечно оправдывающаяся и оговаривающаяся **недоцерковь**.

Еще более удивительным кажется высказывание архиеп. Антония о том, что “прославить надо всех мучеников за веру, не делая выбора”²¹⁹. Оказалось, что действительно – прославили всех и без разбора, чему способствовало сильное давление, оказываемое на Синод РПЦЗ как пропатриархийно (просоветски) настроенными кругами в самой Зарубежной церкви, так и собственно “сергианскими” диссидентами. Публикации каких-либо официальных списков канонизированных новомучеников собором РПЦЗ 1981 г. отсутствуют, и я решил обратиться к единственному источнику по данному вопросу – канонической иконе работы архим. Киприана (Пыжова) “Собор святых Новомучеников Российских от безбожников избиенных”.

В композиции иконы во втором ярусе сверху размещён “лик архипастырей”. В нимбах изображённых архиереев помещены надписания их имён и наименования занимаемых ими кафедр. Все иерархи предстоят по правую и левую стороны от Престола, помещённого в центре, возле которого, склонив головы у большого Креста, стоят патриарх Тихон и митрополит Владимир Киевский. Имена же архипастырей, их титулы и кафедры, изображения которых не уместились на иконе, находятся в правом и левом столбцах на рамке. Всего имён архиереев – 68.

Имея подробный каталог архиереев в книге “Акты Патриарха Тихона” (стр. 833-996) легко определить, кто именно изображён и упоминается на рассматриваемой нами иконе. Оказывается, среди архипастырей на ней помещены не только пострадавшие до 1927 г., отцы-основатели Катакомбной церкви, но и “сергиане”. Перечислим их: это митр. Новгородский Арсений (Стадницкий), митр. Одесский Анатолий (Грисюк), митр. Нижегородской Евгений (Зернов), митр. Киевский Константин (Дьяков), митр. Киевский Михаил (Ермаков), митр. Николай (Амассийский?), архиеп. Архангельский Антоний (Быстров), архиеп. Сергиевский Варфоломей (Ремов), архиеп. Каневский Василий (Богдашевский), архиеп. Житомирский Фаддей (Успенский), архиеп. Брянский Даниил (Троицкий), архиеп. Челябинский Дионисий (Прозоровский), архиеп. Верейский Иларион (Троицкий), еп. Чигиринский Никодим (Кротков), еп. Читинский и Забайкальский Евсевий (Рождественский) и архиеп. Курский Онуфрий (Гагалюк). Обо всех этих иерархах известно, что они *до конца* оставались в общении с Сергием, а некоторые из них, как, например, Арсений (Стадницкий) и Иларион

²¹⁸ Антоний (Бартошевич), архиеп. Прославление со святыми новомучеников и новых исповедников. Доклад, прочитанный на 13-м епарх. Съезде Зап.-Евр. Епархии РПЦЗ 6.6.1981 г. в Люксембурге, стр. 4.

²¹⁹ Там же, стр. 6.

(Троицкий) являлись ревностными гонителями истинно-православных архиереев и сотрудниками НКВД.

Сейчас, конечно, можно сослаться на то, что архиереи РПЦЗ 17 лет назад не имели точной информации по каждому пострадавшему епископу, находился ли он в общении с ИПЦ или с митр. Сергием²²⁰. Но как объяснить то, что на иконе изображены целых *пять*(!) членов Синода митр. Сергия?! Это митр. Анатолий (Грисюк), митр. Константин (Дьяков), митр. Михаил (Ермаков), митр. Арсений (Стадницкий) и архиеп. Дионисий (Прозоровский), причем подписи Анатолия (Грисюка) и Константина (Дьякова) стоят под Декларацией 1927 г. о лояльности к советской власти вместе с подписью Сергия (Страгородского)²²¹. “Не знать” об этом архиереи РПЦЗ не могли даже в 30-е годы! Что это, приступ очередного умопомешательства, или что-то иное, еще более худшее?

Тем не менее до сих пор ни разу, насколько известно, не поднимался вопрос о деканонизации прославленных собором РПЦЗ 1981 г. “сергиан”. Продолжает в РПЦЗ оставаться “святым” даже архиеп. Варфоломей (Ремов), о котором стало известно, что он уклонился в латинство.

Заметим также, что на иконе новомучеников нет ни одного изображения обновленческих иерархов. Значит собор РПЦЗ чётко разграничил обновленцев и сергиан. В понимании собора, следовательно, обновленцев святыми мучениками почитать нельзя, а сергиан – *можно*! Ведь МП – “Мать-Церковь”!

Даже РПЦ МП поступает в данное время более последовательно, канонизируя новомучеников каждого по-отдельности, тщательно исследуя все документы и свидетельства о них. И по сей день мы видим, что МП не прославила ни одного иерарха ИПЦ.

Всем же истинно-православным необходимо знать, что молиться перед вышеописанной иконой святых новомучеников и исповедников российских, употребляемой в РПЦЗ, совершенно недопустимо, ибо чтить еретических мучеников правила запрещают под страхом отлучения:

“Иже лживыя еретическая мученики почитает, да будет проклят” (34-е пр. Лаод. соб.).

“Аще кто помолится в гробницах, идеже лежат мнимии от еретик мученицы; или в церквах еретических; или исцелится хотя от недуга приидет тамо, да будет отлучен, дондеже покается, и исповесть яко согреши, и тако прият будет” (9 пр. Лаод. соб.).

“Аще же и постраждет кто, не венчается, аще не законно мучен будет” (2 Тим 2:5).

Видно, церковные каноны и наставление апостола не всем указ.

²²⁰ Хотя архиеп. Павел Сиднейский так описывал процедуру прославления: “В это время владыка Лавр получил из Джорданвилля имена всех новомучеников, ставших нам известными. Это 38 страниц с именами невинно убиенных. Было решено, что на заседании собора эти списки будут прочитаны. Мы должны были внимательно слушать и просматривать подвиг каждого сообщённого в списке исповедника и решать, можно ли его причислить к лику новомучеников и исповедников или нет”. – Архиеп. Павел. Как происходило прославление новомучеников российских. // “Православная жизнь”. 1998. № 2, стр. 6-7.

²²¹ Об Анатолии (Грисюке) и Константине (Дьякове) в “ЖМП”, 1932, № 11-12, стр. 2, читаем следующее: “Предложение Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Временному при нём Патриаршему Священному Синоду: «Ввиду исполнявшегося сегодня пятилетия деятельности нашего Священного Синода, признаю справедливым возвести членов Синода, вошедших в его состав с самого начала и решивших разделить со мной все труды и ответственность и с тех пор неуклонно пребывающих в составе Синода Преосвященных архиепископов Хутынского Алексия, Одесского Анатолия, Ярославского Павла и Харьковского Константина в сан митрополитов»...”.

Голос Катакомбной церкви

В 1978 г. в русском рассеянии оказался один из великих исповедников российских “катакомб” – блаженный старец монах Антоний (Чернов), в схиме Епифаний. Много пострадавший за веру Христову этот поистине святой муж, подобный древним преподобным отцам, явился для Русской Зарубежной Церкви, как гром среди ясного неба. Явился в тот момент, когда отступление в РПЦЗ оказалось вполне оформленным и требовало авторитетного осуждения. Русское церковное зарубежье услышало, наконец, в адрес своих иерархов далеко нелицеприятное слово обличения – слово, исходящее из уст живого исповедника Катакомбной церкви, доселе не слышанное столь близко. Монах Антоний был хорошо знаком с церковной жизнью русского рассеяния, так как долгое время, до ареста в 1944 г., проживал за границей, являясь духовным сыном архиепископа Феофана Полтавского.

Отец Антоний встречался и разговаривал со многими епископами и клириками РПЦЗ, и скоро убедился, что дух отступления глубоко проник в её среду. Вот что писал старец после знакомства и личных бесед с русской зарубежной иерархией:

“...Что происходит теперь с Русской Православной Церковью Заграницей? Ведь некоторые иерархи высказываются недвусмысленно в пользу пробольшевицкой церкви?! Призывают к единству с ней как со своей матерью?! Но неужели она для них мать?! Это было бы чудовищно! <...> Господи, вразуми, вразуми их! <...> О мученической и исповеднической Церкви Катакомбной они уже, – беря пример со своей “матери”, пробольшевицкой лжецеркви, отступившей от правды Божией и лгушей, – они уже не говорят. А если и заговорят, то только так: “А разве Катакомбная Церковь еще существует?” ?!! Или, когда одному из иерархов был поставлен вопрос: “А верите ли Вы в Катакомбную Церковь?”, – он ответил на вопрос вопросом – “Достаточно, чтобы она существовала, а если она существует, то я бы верил”...

Митрополит Филарет лавирует, присутствуя отсутствует или высказывается двусмысленно²²². В то время как некоторые иерархи начали уже громко заявлять, что: “Московскую Патриархию весь мир признает истинной”, и что и им уже давно пора признать её подлинной

²²² Схимонах Епифаний совершенно справедливо указывает на лавирование митр. Филарета. В одном из своих писем митр. Филарет писал по поводу полемики о безблагодатности МП и её союзников – что ему на соборах РПЦЗ “приходилось избегать вопросов, могущих вызвать крупные обострения” (см.: Письмо митр. Филарета игумении N. от 26.11(9.12).1979 г.). О том, что действительно митр. Филарет не считал вопрос о безблагодатности МП принципиальным, хорошо видно из его письма, опубликованного в журнале “Ortodox Word” в № 96 за 1981 г., в котором он пишет о старце архим. Таврионе, сбежавшем в 1950-хх гг. из Катакомбной церкви в МП и предавшем множество истинно-православных христиан на растерзание чекистам. “По имеющимся сведениям, – писал митр. Филарет, – этот благочестивый(!) старец принадлежал поначалу к катакомбной церкви. Но, видя, как рассеивается без пастыря стадо Божье, присоединился к официальной церкви, хотя деятельность его была совершенно иного толка: все силы он отдавал духовному водительству верующих”. Несмотря на последовавшие после этого многочисленные протесты рядовых клириков и мирян РПЦЗ, уговаривавших митр. Филарета отказаться от своих слов и выступить в печати с опровержением – о том, что никакого “духовного водительства” в МП быть не может уже в силу того, что организация эта состоит на службе у безбожников – никаких шагов к преодолению соблазна предпринято им так и не было. Напротив, Архиерейский Синод и первоиерарх в ответ на это издали “Решение”, в котором говорилось, что нельзя закрывать глаза на “положительные изменения” в Московской Патриархии. – См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 858-859.

Русской Православной Церковью. И такие речи можно услышать из уст некоторых иерархов Русской Православной Церкви Заграницей, и это – о той официально признанной в СССР “Русской Православной Церкви”, которую Катакомбная Церковь там называет “красной” лжецерковью, и её священников и епископов называет “красными”...

Лжепатриарх Пимен, по их мнению, – истинный православный патриарх. А также и вся его иерархия, как и прочее духовенство, в основном истинные, и поэтому все их таинства действительны и благодатны <...> А что касается вопроса о Катакомбной Церкви, то в СССР нет иной, кроме той, которая является, как бы сказать, нижней частью советской лжецеркви. А высшая точка её – это лжепатриарх Пимен, пониже идёт вся иерархия и клирики с народом. А последний, нижний ярус этой церкви – Катакомбная Церковь, образуемая, скажем, отцом Димитрием Дудко и прочими недовольными. Но эта псевдо-катакомбная церковь неотделима от официальной советской церкви...”²²³

Таков голос правды о Русской Зарубежной Церкви, исходящий от самой Российской Катакомбной Матери Церкви!

Видя таковое страшное падение заграничного епископата, монах Антоний немедленно покинул РПЦЗ и присоединился к Церкви ИПХ Греции, к старостильному Священному Синоду “матфеевской” юрисдикции.

* * *

Но по каким же именно причинам Катакомбная церковь не может ни под каким видом декларировать своего единства с народом или средним клиром, или еще какой-либо частью Московской Патриархии?

Канонические правила вводят четкие термины, определяющие лиц, которые по той или иной причине подчиняются власти еретической иерархии. Св. Василий Великий именует всех таковых “народом ненаученным” (1-е правило). А 13-е правило Лаодикийского собора называет их “народным сборищем” (τοις οχλοις), – т. е. ‘чернью, толпой’²²⁴.

Катакомбная церковь своим общим волеизъявлением и голосом своих исповедников и мучеников осудила **всех** сергиан и предала их анафеме. “Сергианская” еретическая иерархия – безблагодатна, её таинства – не таинства, а “сквернодействия”. Все приступающие к этим сквернодействиям не освящаются, а оскверняются. Так, новомученик еп. Виктор (Островидов) свидетельствовал, что в результате отступничества сергиан их

“богослужение становится не просто безблагодатным, по безблагодатности священнодействующего, но оно делается мерзостью в очах Божьих, а потому и совершающий, и **участвующий в нём**, подлежат сугубому осуждению”²²⁵.

Также и другой новомученик еп. Дамаскин (Цедрик) в письме митр. Сергию отмечал, что народные массы, “держась своих пастырей, не порывающих общения с Вами, являются невольными

²²³ Епифаний (Чернов), схим. Голос Катакомбной Церкви. // “Русское Православие”. 1998. № 4. стр. 4-5.

²²⁴ По смыслу этого канона речь идёт о тех неправоспособных членах церкви, которые в силу своего невежества не должны были принимать деятельного участия в важных церковных актах. Но с тем большим основанием это можно сказать о тех, кто вообще не состоит в ограде церкви.

²²⁵ Послание еп. Виктора 1928 г. // Акты Патр. Тихона..., стр. 634-635.

соучастниками и греха Вашего”²²⁶. А новомученик архиеп. Андрей (Ухтомский) называл “сергианский” народ “толпой бессмысленной и даже еще не оглашённой”²²⁷.

Всё это вытекает из определения церкви как Тела Христова. Епископы и пресвитеры, по объяснению св. отцов, – “сущии очи церковные” (св. Афанасий Александрийский). Если иерархия – еретическая, безблагодатная, то и весь народ, подчинённый ей – также безблагодатный, ибо по Свящ. Писанию, “*свотильник телу есть око; егда убо око твое просто будет, все тело твое светло будет; егда же лукаво будет, и тело твое темно*” (Лк 11:34).

“Тело церковное с внешней стороны как будто и целое, и всё в порядке, – писал новомученик еп. Павел (Кратиров), – но через богоотступление голова уже отрублена. И сколько бы митр. Сергей ни кричал о верности православию, но самого главного уже нет. Получилась не церковь, а церковная партийная организация, ориентация. Налицо не корабль церковный, а сергиевская ладья – «душегубка»”²²⁸.

“Да понимаете ли Вы, что Вы делаете? – взывает один истинно-православный епископ к “сергианскому” клирику. – Понимаете ли, что от Вас отступила благодать, раз Вы поддерживаете богомерзкого митрополита <...> Надо откладываться от митр. Сергия именно потому, что он – еретик <...> Вы принесите чистое сердечное покаяние перед каким-нибудь из православных епископов <...> **До тех пор причащающиеся от Вас причащаются тьмой**, и Вы ответите за них в День Судный”²²⁹.

Новомученик еп. Иларион (Бельский), вик. Смоленский, по свидетельству прот. М. Польского, был

“самый непримиримый враг декларации митрополита Сергия 1927 г.; он отрицал совершаемые сергианами таинства и вторично крестил младенцев и венчал уже венчанных в «Советской» церкви”²³⁰.

Из этих исповеднических свидетельств очевидно, что патриархийные “миряне” не получают никакой благодати в таинствах от “сергианского” лжесвященства. Таковой являлась принципиальная позиция новомучеников и исповедников российских, которой всегда держалась Катакомбная церковь, но которую отвергла сгнившая церковь Зарубежная! Основано это исповедание на учении св. отцов и канонах церкви – это факт бесспорный.

Итак, т. н. “церковный народ” сергианской Московской Патриархии есть никакой не народ, а сборище, толпа (“охлос”), неоглашённая чернь, и соединяться с ним духовно истинно-православным не подобает.

Таковым же должно быть отношение и ко всем клирикам МП, рукоположенным “сергианами”. Ибо “Кочующий” Собор ИПЦ 1928 г. постановил:

“Обновленческого и сергиевского поставления клир является простыми мужиками, но не священнослужителями” (канон 4)²³¹.

²²⁶ Письмо еп. Дамаскина митр. Сергию от 29.3.1929 г. // Пред судом Божиим. Мюнх. 1990, стр. 16.

²²⁷ Андрей (кн. Ухтомский) архиеп. История моего старообрядчества. Тетрадь 2-я. // Зеленогорский М. Указ. соч., стр. 216.

²²⁸ Письмо еп. Павла от 3(16).4.1928 г. // “Церковная жизнь”. 1991. №№ 1-2, стр. 38.

²²⁹ Письмо неизвестного епископа старцу. Янв. 1928 г. – Личный архив автора.

²³⁰ Польский М., протопресв. Новые мученики российские. Т. 2. Джорд. 1957, стр. 124.

²³¹ РПЦЗ постановила не признавать действительность хиротоний в МП лишь “в случае обнаружения принятия сана от иерархии Московской Патриархии коммунистами с намерением проповедовать в священном сане

А Усть-Кутский Собор ИПЦ 1937 г. определил по тому же вопросу следующее:

“Освященный Собор запрещает верным окормляться у духовенства, поклонившегося антихристу и прислуживающего безбожной власти” (канон 1)²³².

Очевидно, данные решения мученической Российской церкви Русской Зарубежной церковью вменяются ни во что, когда последняя выносит определения, прямо противоположные утверждённым правилам “катакомбных” исповедников ИПЦ.

“Архиепископ” Лазарь (Журбенко) и Катакомбная церковь

Пожалуй, самую видную роль в насаждении в России самозванных лжекатакомб сыграл всё тот же архиеп. Леонтий (Филиппович). В 1962 г. из России с ним связался через Афон некто Фёдор Иосифович Журбенко²³³, который имел среди нелегальных ИПХ самую отвратительную репутацию.

В начале 1950-х гг. Ф. И. Журбенко в течение нескольких лет отбывал срок заключения в советских концлагерях, в которых тогда же находилось множество “катакомбников”. Среди них осталось немало свидетелей того, как Фёдор Журбенко, тогда еще молодой человек, *добровольно* предавался содомскому греху настолько, что даже не особенно заботился скрывать своё крайнее развращение. Впоследствии об этом стало известно всей Катакомбной церкви. Пробыв некоторое время после лагерного режима в медицинском специзоляторе, Ф. Журбенко досрочно освобожден с диагнозом: “Шизофрения параноидальной формы сексуального уклона (педерастия)”²³⁴. Однако всё это не помешало ему проникнуть в ИПЦ с целью получения там священнического сана, а в перспективе даже епископского. Первоначально Ф. Журбенко попытался примкнуть к “катакомбному” архиеп. Антонию (Гольинскому-Михайловскому), вик. Брянской епархии, и был арестован вместе с ним в 1950 г. по одному делу²³⁵. Уже тогда Журбенко обвиняли в массовых арестах паствы вл. Антония. Как минимум трижды он в видах саноискательства обращался к архиеп. Антонию, но тот трижды отказывал ему в рукоположении²³⁶. Тогда он стал домогаться хиротонии от иных “катакомбных” иерархов. Еп. Серафим (Поздеев) принял его, но в ту же ночь выгнал со скандалом, избличив его в тайном содомском грехе²³⁷. Отказался встретиться с Журбенко и еп. Феодосий (Бахметьев)²³⁸. И тогда-то Ф. И. Журбенко, как гласит его собственная версия, связался с архиеп. Леонтием Чилийским, обратившись к нему за советом, как быть. При этом он ввёл в заблуждение

коммунистические начала безбожия, таковых рукоположение не признавать благодатным и законным”. – Определение Арх. Собора РПЦЗ от 14(27).10.1953 г. // “Православное обозрение”. 1998. № 9. Таким образом, действительность хиротонии архиереями РПЦЗ ставится в зависимость от личного настроения рукополагаемого, а не от его юрисдикционной принадлежности.

²³² См.: Тупицын А. [Усть Кутский собор катакомбной церкви 1937 г.](#)

²³³ См.: Псарёв А. Указ. соч. // “Православная жизнь”. 1996. № 5, стр. 7-8.

²³⁴ См.: Епифаний (Чернов), схим. Путь к “славе” и “величию” чрез ложь и обман. Машинопись. 1991, стр. 6.

²³⁵ См.: Там же, стр. 3-4; За Христа пострадавшие. Кн. 1. М. 1997, стр. 439.

²³⁶ См.: Мосс В. Архиепископ Антоний (Гольинский-Михайловский), стр. 11.

²³⁷ Сообщение м. Веры Шабельник-Калюжной А. И.

²³⁸ Мосс В. Житие епископа Феодосия (Бахметьева), стр. 3.

архиеп. Леонтия, написав ему, что канонических епископов в Катакомбной церкви якобы больше не осталось и получить священнический сан неоткуда.

Вопреки предсмертному Завещанию первоиерарха РПЦЗ митр. Анастасия, заповедавшего не иметь с “сергианскими” лжеепископами не только молитвенного, но и простого бытового общения, еп. Леонтий, веривший в благодатность советских иерархов, в ответ благословил Фёдору отправиться к тому самому епископу Вениамину (Новицкому), занимавшему в это время в МП Иркутскую кафедру, от которого сам ранее получил архиерейскую хиротонию, и принять иерейский сан из его рук. Таким образом Ф. И. Журбенко сделался “священником Феодором”. Прослужив около двух лет в МП, он снова скрылся и перешёл как бы на нелегальное положение. Он стал выдавать себя за “канонического”, “катакомбного” пастыря и ему удалось обольстить и ввести в заблуждение немалое количество людей. Для многих из них “окормление” Журбенко закончилось весьма трагически: впавшие в сети самозванца и провокатора один за другим отправлялись в заключение, даже не подозревая, что виновником их несчастья является их “пастырь”. О служении его в то время один из бывших клириков архиеп. Антония (Голынского) вспоминал:

“Когда КГБ заставляло его вместе с народом, он выходил и показывал документы, после чего КГБ говорило: «Это наш человек». Но когда КГБ заставляло наших людей и священников, то их сажали в тюрьмы и лагеря”²³⁹.

С тех пор, благодаря своей злокозненной деятельности, Ф. И. Журбенко имеет прозвище “разорителя” или “могильщика катакомб”.

Сам Журбенко очень умело натягивал на себя тогу овцы. В частности, будучи осведомителем КГБ, он ловко изображал свою “гонимость”, но делалось это с целью погубить неосмотрительных и неопытных христиан. Чтобы укрепить в их глазах “каноничность” своей псевдо-хиротонии, Журбенко неоднократно обращался в РПЦЗ и в дальнейшем. Уже после смерти в 1976 г. архиеп. Антония (Голынского) ему каким-то образом удалось примкнуть к рукоположенным этим иерархом клирикам (тогда он выступал уже в качестве “иеромонаха Лазаря”). От лица тринадцати иеромонахов и игуменов, и одного священника, ставленников вл. Антония, Лазарь обратился с Посланием в Синод РПЦЗ с просьбой принять его и всех означенных клириков в молитвенное общение ввиду якобы полного оскудения канонической “катакомбной” иерархии²⁴⁰. Это прошение зарубежными епископами было удовлетворено особым постановлением от 24 ноября/7 декабря 1977 г.²⁴¹ Впоследствии Лазарь отверг этих священнослужителей как неканонических. В конце 1980 г. он обратился с новым прошением за границу принять его в число клириков Западно-Европейской епархии РПЦЗ. Архиеп. Женевский Антоний (Бартошевич) принял его под свой омофор²⁴², заочно возведя его в “архимандрита”. Особенно рекомендовал архиеп. Антонию Женевскому архим. Лазаря как “гонимого священника Катакомбной церкви” патриархийный клирик о. Димитрий Дудко, через которого Лазарь поддерживал связь с заграницей. В конце концов “архимандриту” Лазарю удалось добиться от иерархов Русской Зарубежной Церкви и епископского звания. Но прежде, чем это произошло, он с успехом оклеветал перед ними всех “катакомбных” епископов, кого знал, обвинив их

²³⁹ Мосс В. Архиепископ Антоний (Голынский-Михайловский), стр. 11.

²⁴⁰ Григорий (Габбе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 4, стр. 315.

²⁴¹ Мосс В. Архиепископ Антоний (Голынский-Михайловский), стр. 12.

²⁴² Указ № 648/81/2 от 5(18).1.1981 г. архиеп. Антония Женевского архим. Лазарю. – Личный архив автора.

в неканоничности и выдавая только себя чуть ли не за единственного кандидата в “канонические” епископы ИПЦ.

Архиереи РПЦЗ не имели достаточно информации об истинном положении вещей в Российской Катакомбной Церкви. Этим и воспользовался Лазарь, давно укоренившийся в своей тёмной душе честолюбивые замыслы. Однако связь с зарубежным Архиерейским Синодом постоянно поддерживали пастыри ИПЦ. По некоторым данным, приблизительно в феврале 1981 г. за разъяснениями относительно личности Лазаря (Журбенко) к ним обращался секретарь канцелярии Синода РПЦЗ еп. Григорий (Граббе). Ему был составлен подробный ответ с указанием причин невхождения в общение с Лазарем и другими лжекатакомбными группами. Это послужило к тому, что Архиерейский Синод РПЦЗ отверг кандидатуру Лазаря и утвердил одним из кандидатов в епископы “иосифлянского” протоиерея о. Михаила Рождественского из С.-Петербурга. Однако архиеп. Антоний (Бартошевич), подогреваемый сторонниками Лазаря в СССР, повёл иную политику. В 1982 г. по его протекции был тайно рукоположен во епископа игумен Варнава (Прокофьев), служивший в Каннах (хиротония была совершена архиеп. Антонием и еп. Марком Берлинским в пустом храме *без народа*, с участием одного дьякона)²⁴³. Еп. Варнава был снабжён всеми необходимыми документами и отправлен в СССР под видом туриста с целью рукоположить для ИПЦ архиерея. Тотчас по прибытии в Россию еп. Варнава связался в Москве с диссидентскими кругами и через них принялся отыскивать намеченных кандидатов на архиерейство. Первоначально, выйдя на связь с о. Михаилом Рождественским, он желал рукоположить его, но в дело вмешался Лазарь Журбенко, который сам вызвался пригласить о. Михаила для архиерейской хиротонии. Получив приглашение за подписью архим. Лазаря, о. Михаил, естественно, не приехал, поскольку еще в 1978 г. был инициатором полного неприятия сего самозванца среди прочего духовенства ИПЦ²⁴⁴. Почему вместо о. Михаила Рождественского еп. Варнава рукоположил архим. Лазаря, остаётся загадкой. Несомненно одно – что еп. Варнава в данном случае выполнял пожелание архиеп. Антония Женевского: при невозможности поставить других кандидатов рукоположить Лазаря. Как бы то ни было, еп. Варнава единолично хиротонисал Лазаря Журбенко во епископа Тамбовского и Моршанского, причем хиротония происходила на квартире “сергианина” о. Димитрия Дудко²⁴⁵. Так как это было сделано без благословения Архиерейского Синода и первоиерарха митр. Филарета, который вместе с другими пятью синодальными архиереями особенно протестовал против хиротонии Лазаря, вплоть до конца 80-х гг. последний не был официально признан в своём достоинстве РПЦЗ. И только весной 1990 г., во время первого посещения Синода РПЦЗ, из-за боязни назревающего скандала Архиерейский Синод принял епископа Лазаря в общение *через хиротесию*.

Правдоподобным ли было мнение Лазаря о том, что в начале 1960-х гг. уже не оставалось ни одного канонического архиерея ИПЦ? Такое утверждение не имеет под собой твёрдого основания. В начале 60-х гг. еще здравствовали некоторые “катакомбные” епископы старого поставления. На

²⁴³ См.: Иона (Яшунский), иерод. Наши Катакомбы. // “Вестник РСХД”. 1992. № 166, стр. 250. С точки зрения канонов и церковной практики такая хиротония, совершенная *втайне от народа*, является недействительной, т. к. последний не участвует в *избрании* своего епископа, что является необходимым условием действительности таинства поставления и выражается в произнесении народом возгласа “аксиос” (достоин). – См.: Афанасьев Н. прот. Экклесиология вступления в клир. Киев. 1997, стр. 15-38.

²⁴⁴ См.: “Церковные новости”. 1997. № 11, стр. 10.

²⁴⁵ Существуют еще целых две версии о месте этой хиротонии: согласно одной рукоположение состоялось в номере гостиницы, где остановился еп. Варнава; согласно другой – на одной частной квартире “катакомбников” в Москве.

страницах журнала “Православная Русь” (1991, № 5) он позже сам заявил, что последним каноническим архиереем Катакомбной церкви являлся умерший 16.05.1963 г. *еп. Варнава (Беляев) Васильсурский*, поставленный еще в 1920 г. “А о том, остался ли после его смерти кто-либо из подлинного епископства, – заключил Лазарь, – ничего не известно”. Но ни с еп. Варнавой, ни с другими иерархами ИПЦ Лазарь никогда не встречался, так как они всячески избегали любых контактов с ним.

Однако даже те “катакомбные” архиереи, о которых Лазарь знал, но умалчивал о них – все они в своей каноничности нисколько не уступали ему, а наоборот – превосходили. Во всяком случае, ни один из них не имел “сергианского” происхождения в отличие от Лазаря. Из них известны, как минимум, трое: *еп. Серафим (Поздеев), вик. Смоленской епархии* (†3.05.1971), хиротонисанный весной 1925 г. в Москве патр. Тихоном (вероятно, при участии других епископов); уже упоминавшийся выше *архиеп. Антоний (Гольинский-Михайловский), вик. Брянской епархии* (†31.03.1976), рукоположенный в 1923 г. в Орле епископами Вассианом (Пятницким), Агафангелом (Садковским) и Ювеналием (Масловским); и *еп. Феодосий (Бахметьев) Пинский* (†28.3.1986), поставленный в пещерах Киево-Печерской Лавры схииерархиепископом Антонием (кн. Абашидзе), архиеп. Пантелеймоном (Рудыком) и епископами Илией и Макарием.

Хотя эти сведения могут быть далеко не полны, но и их достаточно, чтобы сделать вывод о совершенной некомпетентности Лазаря (Журбенко) или просто ложности его показаний.

Впоследствии он снова изменил свою точку зрения, заявив на Архиерейском Совещании российских епископов РПЦЗ, проходившем 12-13 янв. 1997 г. в Киеве, что все трое иерархов были законными²⁴⁶.

Скончался Лазарь 30 июня 2005 г. под Одессой, до этого прервав канонические отношения с РПЦЗ.

Открытие “свободных” приходов Синода РПЦЗ на территории России

Именно епископу Лазарю, этому “волку в овечьей шкуре”, иерархи РПЦЗ поручили начать подготовку создания в России церковных общин, отделившихся от Московской Патриархии, но присоединившихся юрисдикционно не к Катакомбной церкви, т. е. под её началом, а к Зарубежной. Это новое промежуточное объединение получило название “Свободной Российской Православной Церкви”, а рукоположенный заграничными владыками еп. Лазарь должен был стать её главой.

Такое положение дел оказалось очень выгодным как для РПЦЗ, так и для самого Лазаря. Первая, используя его фигуру как “единственного канонического архиерея Катакомбной церкви”, с помощью создания “свободных” приходов в России надеялась освежить свои оскудевшие кадры за счёт вербовки в собственные ряды бывших “сергианских” клириков и мирян. При этом и самому Лазарю не предоставлялось, в общем-то, никаких самостоятельных прав, ибо с него в обычном порядке была взята “присяга” на послушание Архиерейскому Синоду²⁴⁷ (явление, кстати сказать,

²⁴⁶ См.: “Русское Православие”. 1998. № 3, стр. 27.

²⁴⁷ Вот текст присяги: “Обещаюся и церковный мир соблюдать и твердо держати <...> и последовати *во всем* и повиноватися *всегда* Архиерейскому Синоду Руския Православныя Церкви Заграницею и Председателю онаго

заимствованное из практики римского папизма)²⁴⁸. Лазарь же со своей стороны по-прежнему мечтал сделаться главой всей Русской Церкви, её первоиерархом-митрополитом, и даже наоборот – подчинить себе Русскую Зарубежную Церковь, на что он позже неоднократно покушался.

Доказывая свою “каноничность”, Лазарь весьма постарался, чтобы Синод РПЦЗ не признавал всех прочих архиереев ИПЦ. Для этого он в 1990-91 гг. несколько раз посетил Джорданвилль и Архиерейский Синод в Нью-Йорке, где сделал ряд тематических докладов об архиереях иных течений Катакомбной церкви. В результате Синод РПЦЗ, на основании показаний Лазаря, далеко неполных и неточных, сделал заявление о том, что

“не находит возможным, в виду отсутствия (или не предоставления ими) должных доказательств, признать действительность апостольского преемства и каноничность рукоположений” всех катакомбных иерархов, за исключением “своего законного представителя <...> преосв. Лазаря”²⁴⁹.

Данное заявление касалось, прежде всего, катакомбных иерархий, происходящих от схимитрополита Геннадия (Секача) (†19.04.1987) и архиепископа Алфея Барнаульского (†1975). По их утверждению, свою хиротонию они якобы получили от еп. Серафима (Поздеева)²⁵⁰. Однако в ИПЦ было хорошо известно, что это ложь и что еп. Серафим их никогда не рукополагал²⁵¹. Кроме того, они обвинялись в провокаторстве и сотрудничестве с КГБ, поэтому другие иерархи ИПЦ не желали принимать их и их последователей в общение. Зато РПЦЗ “секачѳвцев” тогда поддерживала и всячески потчевала, весной 1978 г. переслав им из-за границы антими́сы и св. миро²⁵². Это не было случайностью, так как Геннадий (Секач) был известен в РПЦЗ как иерейский ставленник в 1943 г. еп. Леонтия (Филипповича)²⁵³, который тем самым стоял у истоков другой лжеиерархии – “секачѳвской”²⁵⁴, если учесть его роль в греческих делах.

Высокопреосвященнейшему Митрополиту (имярек) и Преосвященным Архиереем, братии моей, *во всем* согласну быти и купночину...” Текст присяги ярко подчѳркивает тенденцию *непогрешимости* архиереев РПЦЗ, т. к. присягающий обязуется повиноваться им “во всѳм” и “всегда” *безоговорочно*.

²⁴⁸ Торжественная присяга римо-католических епископов обязывает их “защищать, приумножать и распространять права, почести, преимущества и авторитет Святой Римской Церкви, государя нашего папы и преемников его, еретиков же, схизматиков и противящихся папе сколько возможно гнать и преследовать”. – Цит. по: Зноско К., прот. Исторический очерк церковной унии. М. 1993, стр. 12. Не правда ли, текст весьма созвучен архиерейской присяге, практикуемой в РПЦЗ!

²⁴⁹ Справка из Канцелярии Арх. Синода РПЦЗ за № 4/77/133 от 2(15).8.1990 г. В настоящее время эта справка Арх. Синодом РПЦЗ аннулирована.

²⁵⁰ По официальной версии “секачѳвцев”, еп. Серафим поставил Геннадия в епископа в 1971 г. единолично, а Алфея – в 1965 г. вместе с еп. Александром Пружанским (†1980-е), который в 1940-е гг. получил хиротонию в Белорусской Автономной Церкви. В 1977 г. еп. Геннадий, отбывая заключение в Тбилисской тюрьме, был возведѳн в сан митрополита несколькими иерархами Грузинской Катакомбной Церкви (весьма сомнительного происхождения и вероисповедания). В свою очередь, Геннадий и Алфей совершили в 1970-х гг. рукоположение ок. 10-ти архиереев, преемники которых ныне составляют самую многочисленную нелегальную иерархию. – См.: Мосс В. Современные епископы-исповедники Истинной Православной Церкви России.

²⁵¹ См.: Показание от 24.2.97 г. В. Калужной – единственной, оставшейся ныне в живых свидетельницы встречи Г. Секача с еп. Серафимом в 1971 г. Сам факт хиротонии как Г. Секача, так и Алфея, В. Калужная отрицает. – Личный архив автора.

²⁵² См.: Иона (Яшунский), иерод. Наши Катакомбы. // “Вестник РСХД”. 1992. № 166, стр. 257.

²⁵³ См.: Мосс В. Схимитрополит Геннадий (Секач). 1995, стр. 2.

²⁵⁴ В настоящее время (1998 г.) существует еще целый ряд лжекатакомбных групп. Это “исаакиане”, происходящие от еп. Исаакия (Анискина), который устроил раскол в “секачѳвской” иерархии; группа архиепископа Каширского Лазаря

Так или иначе, Катакомбная церковь была объявлена *несуществующей* в России, а единственным законным епископом ИПЦ почитался *только* самозванный Лазарь (Журбенко), который находился в безоговорочном подчинении Синоду РПЦЗ. На этом основании РПЦЗ фактически объявила себя прямой наследницей Российской Катакомбной Церкви и посчитала полномочной вторгнуться на каноническую территорию последней. Рассмотрим же, каковы еkkлезиологические и канонические основания, на которых должна была существовать новая церковная структура под названием “Российская Свободная Церковь”?

Архиерейский Собор РПЦЗ 1990 г., принявший решение об организации в России “свободных” приходов РПСЦ, тут же постановил:

“Верим и исповедуем то, что в храмах Московской Патриархии, в тех из них, в которых священник горячо верит и искренне молится, являясь не только служителем культа, но и добрым пастырем, любящим своих овец, по вере приступающих *подаётся в таинствах спасительная благодать*”²⁵⁵.

Впрочем, собор 1991 г. отменил это определение²⁵⁶, однако, по разъяснению самих иерархов РПЦЗ, эта отмена должна была пониматься в том смысле, что совершение таинств не может стоять в зависимости от веры и благочестия священнодействующего, а следовательно, это означало, что спасительная благодать преподается *во всех* храмах Московской Патриархии²⁵⁷.

Из этого определения уже откровенно следовало, что речь идет о создании “параллельной” Московской Патриархии организации, еkkлезиологическое сознание которой противоречит исповеданию Катакомбной церкви. Следующие официальные документы РПЦЗ только подтверждают сказанное.

Так, в Послании Архиерейского Синода от 14/27 июля 1990 г., между прочим, говорилось:

“...Мы, архиереи Русской Православной Церкви Заграницей, не стремились к созданию *своих* приходов на территории России”²⁵⁸.

(Васильева); РИПЦ – “Российская Истинно-Православная Церковь”, ИПЦ КП – “Истинно-Православная Церковь Киевского Патриархата”, и др. Все эти лжекатакомбы не только исповедуют многообразные еретические заблуждения (прежде всего, еkkлезиологические), но и не имеют *апостольского преемства*, так или иначе происходя от МП.

²⁵⁵ Послание Арх. Собора РПЦЗ от 3(16).5.1990 г. // “Православная Русь”. 1990. № 10.

²⁵⁶ Постановление Арх. Собора РПЦЗ от 11(24).10.1991 г. // “Церковная жизнь”. 1991. №№ 5-6.

²⁵⁷ “Один абзац послания, где речь шла о взаимоотношении веры и искренности священника и действия благодати, был признан по недоразумению ошибочным и собор постановил этот абзац исключить из Послания и опубликовать исправленный текст”. – Двукратный Архиерейский Собор 1991 г. // “Русский пастырь”. 1991. № 12. Точно так же, как автор этого труда, понял эту отмену и прот. В. Потапов из Вашингтона: “Сколько тяжких ошибок было допущено за этот краткий срок! <...> Наш Синод не раз принимал различные указы и решения относительно церкви в России, которые потом менялись и отменялись вообще. Вспомним строки постановления, принятого на соборе епископов в мае 1990 г., гласящие, что совершают благодатные таинства те священники Московской Патриархии, которые усердно выполняют свой пастырский долг и хорошо молятся. Этим собор поставил подлинность евхаристии в зависимость от личного достоинства или недостойнства священника! (в данном случае о. В. Потапов совершенно игнорирует, как и вся РПЦЗ, наличие в МП ереси – *авт.*). Сколько недоумения вызвало это постановление во всём православном мире! Слава Богу, оно было исправлено и отменено”. – Докладная записка прот. В. Потапова Арх. Синоду РПЦЗ от 1(14).3.1993 г., стр. 9.

²⁵⁸ То же самое подтверждал и митр. Виталий на Арх. Соборах РПЦЗ в 1993 и 1994 гг.: “В России мы не призываем к созданию *своих* приходов, а только даём покров тем верующим, которые отходят от архиереев, идущих неправославным путем” (Протокол Арх. Собора РПЦЗ № 4 от 24.4(7.5).1993 г., стр. 5-6); “Что касается нашей деятельности в России, то *мы ни одного прихода там не основали*, а просто принимаем беженцев(?) и стоим на правильном пути”

А в Положении о приходах СРПЦ, принятом Архиерейским Собором 2/15 мая 1990 г., подчёркивалось, что отношение к “сергианским” клирикам должно быть не как к еретикам и раскольникам, не состоящим в церкви и не имеющим благодати, а

“как к отступникам, заблудшим братьям, не принимая их в сослужение, как бы находящихся под запрещением (что можно сказать только о имеющих законное рукоположение в церкви – авт.) «впредь до покаяния»”²⁵⁹.

Не случайно также и то, что территорию России РПЦЗ официально объявила “миссионерской территорией”²⁶⁰, а не канонической, как бы формально оставляя все права по её епархиальному управлению за МП.

Очень смутное определение Архиерейского Синода о том, что РПЦЗ не создаёт на территории России “своих” приходов, наводит на соответствующие размышления и вопросы. Не ясно, чьи же это приходы, если это не приходы РПЦЗ, и в то же время – не приходы Патриархии? Замечательно, что само определение нигде так и не разъясняет, какой же всё-таки канонический статус за этими приходами был закреплён. Ясно, что создавался не Экзархат, не Автокефалия, и даже не Автономия. Логически, отсюда неизбежно следует, что в данном случае подразумевалось образование какой-то неопределённой “промежуточной” между РПЦЗ и МП структуры, призванной выполнять главную роль в объединительном процессе “зарубежников” с “сергианами”. Короче говоря, не желающие молиться в храмах МП переходили в приходы РПЦЗ для того, чтобы снова оказаться в итоге в МП. Абсурд!

Российская Катакомбная церковь вполне была осведомлена о позиции РПЦЗ в отношении к Московской Патриархии и к себе самой, почему организацию Свободной Российской Церкви на своей законной канонической территории восприняла с крайним недоверием. В 1990 г. в Россию возвращается монах Антоний (Чернов), принявший схиму с именем Епифаний. Он разоблачает деятельность известного провокатора советских спецслужб, “красного” лжеархиепископа Лазаря, вскрыв все его нравственные и канонические преступления и объявив об истинной причине его отвержения всеми “катакомбными” архиереями и клириками²⁶¹. Отец Епифаний разъясняет “катакомбным” христианам о современной Русской Зарубежной Церкви – о том, что её провозглашение единства с ИПЦ и новомучениками российскими явилось только надутым, декларативным, фальшивым и лицемерным. На самом же деле в ней давно уже царит дух апостасии и благодать Св. Духа давно покинула РПЦЗ. Поскольку схим. Епифаний не имел связи с оставшимися в живых истинно-православными иерархами, он присоединил известные ему “катакомбные” общины к

(Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 24.6(7.7).1994 г., стр. 6). Как прокомментировать этот бред, совсем непонятно. Хотелось бы, чтобы над вышереченными словами первоиерарха РПЦЗ особенно помозговали те, которых он назвал “беженцами”.

²⁵⁹ “Православная Русь”. 1990. № 12.

²⁶⁰ Постановление Арх. Собора РПЦЗ от 8(21).10.1991 г. // “Церковная жизнь”. 1991. №№ 5-6.

²⁶¹ Епифаний (Чернов), схимонах. Путь к “славе” и “величию” через ложь и обман. 1991. Машинопись. Исключение составляют только два клирика: свящ. Никита Лехан (†1985), который завещал своей пастве по его смерти примкнуть к Лазарю, и иеросхим. Виссарион (Марков) (†1979), принявший Журбенко в общение. Но именно поэтому ИПХ сторонились этих клириков. Также не следует забывать, что Никита Лехан в 1927 г. проявил колебание и признал м. Сергия, и только позднее, раскаявшись, был принят “иосифлянами”. А Виссарион (Марков) был поставлен в 1945 г. известным ликвидатором ИПХ в Ленинграде и обл. “сергианским” архиеп. Николаем (Муравьёвым-Уральским) и потому вообще не признавался “катакомбниками”.

Старостильной Церкви Эллады (“матфеевского” Синода), видя в ней последний оплот истинного православия. В таком настроении о. Епифаний и скончался осенью 1994 г.²⁶²

В 1988 г. в конфиденцию Зарубежного Архиерейского Синода вошел “катакомбный” иеромонах Гурий (Павлов) со своей многочисленной паствой. Гурий был рукоположен еще в 1928 г. новомучеником еп. Вениамином (Троицким) (†1937) и имел довольно большой авторитет среди ИПХ. В 1990 г. иером. Гурий по приглашению митр. Виталия посетил Архиерейский Синод в Нью-Йорке, где был возведён в сан архимандрита и определён кандидатом во епископа. Однако когда архим. Гурий узнал, что в его архиерейской хиротонии обязательно должен принять участие еп. Лазарь (Журбенко), то был вынужден отказаться от рукоположения. Также архим. Гурий был ошеломлён Определением собора 1990 г. о признании благодати в “тайнствах” МП и прочими нездоровыми тенденциями в РПЦЗ. Самого Журбенко он прямо именовал “Сатаной”. В результате Гурий разорвал всякие контакты с РПЦЗ и присоединился к другому греческому Старостильному Синоду, возглавляемому архиеп. Авксентием. В 1991 г. архим. Гурий снова оказывается в США, где трое иерархов этого Синода возводят его в сан епископа Казанского для Российской ИПЦ. Однако уже в 1993 г., заподозрив неладное в каноничности этого Синода, он покидает “авксентьевцев”. Последние два года еп. Гурий с ними на связь не выходил, никаких приглашений не принимал, видимо, переживая глубокую душевную трагедию. Скончался о. Гурий вне общения с кем-либо в январе 1996 г.²⁶³

На связь с Арх. Синодом РПЦЗ выходили представители и иных течений Катакомбной церкви. Большинство их не удовлетворяла позиция Зарубежной церкви и они также остались глубоко разочарованы в ней. И только некоторых “катакомбных” христиан, которые недостаточно вникли в цели и задачи РПЦЗ, удалось ввести в заблуждение, и они примкнули к последней, чем она и прикрывается ныне.

Все эти факты приводят к заключению, что: открытие Русской Зарубежной Церковью в России “свободных” приходов своей юрисдикции, как имеющих явно неканонический статус и неправославную экклезиологическую основу, являлось посему незаконным вторжением на каноническую территорию Российской Катакомбной Церкви. Следовательно, организацию т. н. “Свободной Российской Церкви” необходимо признать учреждением антиканоническим с самого своего основания и таким же безблагодатным, как и параллельная ей Московская Патриархия.

Теперь остановимся на том, как иерархия РПЦЗ осуществляла приём в свою “свободную церковь” клириков и мирян из Патриархии. Главным принципом, который был положен в основу принятия, стало внушение присоединяемым, что они *переходят из одной части Русской церкви в другую её часть*, но ни в коем случае – из ереси в православие. Поэтому принятие крещённых в МП обливанием или кроплением практически *поголовно* осуществлялось автоматом. То же, естественно, касалось и быв. сергианских клириков, которых неизменно принимали “в сущем сане”. То

²⁶² Впрочем, по некоторым данным, а также из его собственной критики действий этого Синода в России, следует, что незадолго перед своей кончиной он отошёл и от “матфеевцев”, что тщательно скрывается его духовными чадами. – См.: Крыжановский С. Краткий очерк экклезиологических и юрисдикционных споров..., стр. 49.

²⁶³ См.: “Воздвижение”. 1996. № 2; Письмо м. М.; Крыжановский С. Краткий очерк экклезиологических и юрисдикционных споров..., стр. 47-48. Распространяемые в РПЦЗ слухи о том, что перед самой смертью еп. Гурий присоединился через покаяние обратно к РПЦЗ в сане архимандрита, неверны.

есть были нарушены *все* прежде бывшие постановления “катакомбных” соборов ИПЦ относительно присоединения к церкви “сергиан”.

Синод РПЦЗ так и не разработал никакого чина принятия “от сергианства приходящих”, несмотря на то что этот вопрос был поднят еп. Григорием (Граббе). В своём докладе он выразил пожелание, что

“для приходящих от Московской Патриархии надо точнее разработать форму, выражающую её «зловерие» и «предать зловерию анафеме»²⁶⁴.

Однако Синод принял этот доклад только к сведению и никаких мер к радикальному решению вопроса предпринято так и не было, не говоря уже о какой-либо разработке чина. Вместо этого Арх. Собором РПЦЗ в Определении от 2/15 мая 1990 г. (Положение о приходах СРПЦ) была указана “возможная форма обращения клириков от заблуждения Московской Патриархии”, согласно которой быв. “сергианскому” клирику предписывалось принести “покаяние перед народом” и обратиться “к своему приходу с разъяснением заблуждений Патриархии”. Также и прихожанам вменялось в обязательство принести “покаяние за следование заблуждениям Московской Патриархии и за свои возможные церковные проступки”²⁶⁵. Уже огромный прогресс! Формально оставалось в силе и Определение Арх. Собора РПЦЗ от 27 окт./2 нояб. 1959 г., предписывающее быв. “сергианским” клирикам, переходящим из МП, подать на имя Арх. Синода письменное заявление по установленной форме:

“Я, нижеподписавшийся, бывший клирик Московской Патриархии, рукоположенный (таким-то епископом, там-то и тогда-то) <...> прошу о принятии меня в состав клира РПЦЗ. Искренне сожалею о своём пребывании в составе клира Московской Патриархии, находящейся в союзе с богоборной властью. Отметаю все незаконные действия московского священноначалия в связи с поддержкой им богоборческой власти и обещаю впредь быть верным и послушным законному священноначалию Русской Православной Церкви Заграницей”²⁶⁶.

Однако, в чём конкретно и как именно приносить покаяние быв. “сергианам”, что подразумевать под “союзом с богоборной властью” – ересь, раскол или самочинное сборище, т. е. как догматически и канонически определить то, чем поражена в своём организме МП – ни тот, ни другой документы так ясно и не указывают²⁶⁷.

Естественно было поэтому ожидать, что данные требования выполнялись весьма поверхностно и небрежно и имели очень слабое влияние на процесс духовного оздоровления присоединяемых. Неудивительно, что в результате началось триумфальное шествие чекистских попов в “Свободную церковь”.

Было бы большим упущением не привести по этому поводу слова одного из самых влиятельных в нынешней РПЦЗ архиереев:

“...Вообще мы должны видеть, – писал преосв. архиеп. Марк Берлинский в одном частном письме, – что переходы из МП к нам большей частью **не имеют идейной основы**. <...> Они совершаются на основе личного конфликта с правящим архиереем или какого-нибудь иного

²⁶⁴ Григорий (Граббе), еп. Церковь и её учение в жизни. Т. 3, стр. 338-339.

²⁶⁵ “Православная Русь”. 1990. № 12.

²⁶⁶ Из Деяний Арх. Собора РПЦЗ 1959 г. Джорд. 1960, стр. 135-136.

²⁶⁷ Исходя из данных определений, свой собственный чин отречения от ложных положений при приёме в РПЦЗ разработал её клирик о. Тимофей Алфёров. Однако и в этом чине нигде конкретно МП как еретический организм не *анафематствуется*. – См.: В чем каяться? // “Православное обозрение”. 1998. № 9.

конфликта. Таким образом, мы принимаем отнюдь не лучших представителей Русской церкви. В основном эти люди мало или ничего не знают о Зарубежной церкви. И в тех случаях, когда кто-то располагает какой-либо информацией, приходится сомневаться, что он вообще в состоянии её понять в силу **своей собственной лживости и лживости своего положения**. Советский человек воспринимает любую информацию совершенно по-иному, чем мы. Это до сих пор, на мой взгляд, мы не научились учитывать в достаточной мере.

Принимая священников из Патриархии, мы вместе с ними принимаем **целый ряд недостатков и пороков самой МП** <...> Мы эти болезни воспринимаем в себя и теряем своё лицо, лишая заодно помощи тех, кто по-настоящему ищет там русских, а не советских традиций. Им мы вставляем нож в спину.

Все эти моменты снижают или даже **уничтожают авторитет нашей церкви; мы фактически, становимся на один уровень с МП**. В этом я не вижу ничего положительного: **мы осквернили каноническую чистоту нашей церкви**, мы вкладываем свои силы, трагично колоссальные средства, разбрасываем их <...> и только ведём к дальнейшему разложению церковной жизни в России. Мы на словах критикуем Патриархию, но на деле **навлекаем на себя весь её яд**. Таким образом, **мы уничтожаем устои Зарубежной церкви** <...> Это не может не беспокоить нас всех как архиереев этой церкви <...> Но, – заканчивает свои мысли архиеп. Марк, – если мы будем сами в этом заинтересованы и будем к этому стремиться, то сможем еще в какой-то мере освободиться от той **нечисти**, которую мы сейчас приняли из МП и снова стать на путь чистого православия”²⁶⁸.

Заметим, что это мнение (которое лучше было бы назвать криком души о спасении утопающей в “сергианстве” РПЦЗ) принадлежит архиерею, никогда не отличавшемуся консервативностью взглядов, но та оценка, которую он даёт сложившемуся положению в “свободных” приходах точно соответствует действительности, печальной действительности! С учреждением “Свободной Российской Православной Церкви” процесс интеграции РПЦЗ с МП стал, по всей видимости, *необратимым*, что и случилось вскоре.

“Синод Российской Свободной Православной Церкви”

Величайшим позором для Русской Зарубежной Церкви стало принятие в 1990 г. клирика МП из Суздаля архимандрита Валентина (Русанцова) – известного офицера КГБ и мужеложника²⁶⁹. Его пребывание в РПЦЗ с самого начала сопровождалось нескончаемыми скандалами, так как в Архиерейский Синод от разных лиц постоянно поступала **документальная** информация о его

²⁶⁸ Письмо преосв. архиеп. Марка Берлинского прот. М. Арцимовичу от 19.9(2.10).1992 г. – Личный архив автора.

²⁶⁹ Известному гомосексуалисту и офицеру КГБ Валентину (Русанцову) в нач. 1970-х гг. пришлось бежать из Махачкалы, где он употребил мальчика, сына какого-то местного партийного босса, причем этот скандал ГБ замять не смогло и устроило ему перевод во Владимирскую епархию МП (дагестанцы угрожали его убить)... По своему уровню связей и т. п. Валентин был гораздо сильнее даже Суздальского епископа МП Евлогия, который являлся простым агентом КГБ. Сергианский клир ненавидел Валентина из-за того, что завидовал ему и боялся его. Когда тот еще был в МП, его боялись не только “сергианские” клирики, но и местные уполномоченные по делам религий. Это говорит об уровне его бывших связей в Москве.

нашумевших по всей России оргиях, творимых в шикарных апартаментах в Суздале на Слободской улице, прочих нравственных беззакониях и о его работе на советские спецслужбы²⁷⁰. К своим 35-ти годам Валентин, помимо сана архимандрита, имел уже все самые высокие патриархийные награды, а также разнообразные награды советские. В Суздале – городе, который входит в так наз. “золотое кольцо” – архим. Валентин принимал иностранные делегации, активно участвовал в экуменизме на самом высоком международном уровне, и его связь с КГБ была более чем очевидной. Пользуясь накопленными за эти годы огромными денежными средствами и своими широкими связями с бывшей партийной номенклатурой, Валентин развил свою деятельность в почти космических для рядового клирика масштабах, переведя под омофор РПЦЗ немалое число приходов Суздальской епархии, захватив с собой и “недвижимое имущество”. Наивные архиереи РПЦЗ, прельщённые таким успехом Валентина, тут же рукоположили его в “епископы” и поставили фактически во главе всех российских приходов РПЦЗ.

Когда архиереям РПЦЗ в отношении Валентина всё стало более или менее ясно, они решили его “тихо” убрать, но так, чтобы, конечно, в первую очередь не подорвать своей репутации. Для этой цели ими был специально направлен в Россию, якобы для организации и централизации церковного управления, еп. Варнава Каннский (хотя всем было ясно, что на такую роль он, как человек нерешительный и слабовольный, никак не годится). Однако в своей провокационной деятельности еп. Варнава явно перестарался, игнорируя не только существование Валентина, но и Лазаря (Журбенко), приходы которых он стал принимать в своё ведение без какого-либо согласия последних. Архиереи РПЦЗ, видимо, никак не ожидали, что Лазарь и Валентин свою борьбу против Варнавы превратят в *совместное* противостояние всему Зарубежному Синоду и что им даже удастся весьма грамотно и умело создать новую церковную юрисдикцию, подведя под свою авантюру относительно прочную каноническую базу.

Еп. Лазарь (Журбенко), переведённый к тому времени на Одесскую кафедру в сане “архиепископа”, весьма тяготился своим бесправным подданством зарубежному Архиерейскому Синоду и давно уже искал более-менее приличный с канонической точки зрения выход из своего униженного положения. В этом стремлении он и сошелся с “епископом” Валентином. Бесцеремонное вмешательство еп. Варнавы в епархиальное управление “валентино-лазаревскими” приходами, а также нашумевшее дело архимандрита Адриана (Старины) из Ногинска²⁷¹, раскрытое Варнавой на всю катушку, явилось отправной точкой для обострения конфликта и выведения его на уровень открытого раскола в 1993 г.

²⁷⁰ Вся эта информация, с фотографиями и документами, была переслана за границу еще в 1988 г. Позднее был передан еще ряд документов архиеп. Марку Берлинскому (копии отосланы митр. Виталию) весной 1990 г. Неслучайно Марк в личном письме митр. Виталию от 14.12.1996 г. объявил Валентина “заслуженным сотрудником КГБ”. – См.: “Церковные новости”. 1997. № 5, стр. 1.

²⁷¹ “...Епископ Варнава повествует о язвах и болезнях в своей церковной деятельности в России. Делегация из г. Ногинска просила его остановить дело принятия архимандрита Адриана (Старины) в лоно нашей церкви. Этот клирик пользуется покровительством местных властей. Он был обвинён в изнасиловании в 1991 г. двух мальчиков-прислужников, один из которых повесился. Из-за этого крупного скандала Московская Патриархия хотела снять его с Богоявленского прихода в г. Ногинске, но он перешёл в ведение епископа Валентина, Суздальского и Владимирского. Другой пострадавший мальчик Виталий был незаконно присужден к тюремному заключению за кражу икон из Ногинского собора, которое было устроено для того, чтобы отвлечь внимание от его обвинений против архимандрита Адриана. Епископ Варнава читает по этому поводу письмо родителей Виталия”. – Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 27.4(10.5).1993 г., стр. 3.

На каноническое окно, в которое можно было бы с некоторой долей успеха пролезть Лазарю и Валентину, указал сам Лазарь, а еп. Григорий (Граббе), которого им удалось каким-то образом увлечь в свою авантюру, досконально проработал идеологический фундамент. На вооружение был взят известный Указ №362 от 1920 г. патриарха Тихона, суть которого сводилась, между прочим, к тому, что по восстановлении в России Высшего Церковного Управления и при возможности нормального сношения с ним, Арх. Синод РПЦЗ приобретает второстепенное по отношению к этому Управлению значение²⁷². Недолго думая, Лазарь и Валентин таким ВЦУ объявили себя как вполне “законную” иерархию Российской Церкви. Административно они перестали подчиняться заграничному Синоду, но молитвенное общение с ним первоначально сохранили. Затем, без всякого ведома Синода, ими было рукоположено несколько новых епископов.

Реакция от зарубежных владык последовала незамедлительно: Валентин и Лазарь были объявлены “больными” и тотчас уволены на покой; после же неподчинения запрещены в священнослужении и преданы суду Арх. Собора²⁷³. Раскол оформился окончательно, после чего Валентина его ставленники возвели в сан архиепископа, а все вместе образовали “Священный Синод РПСЦ” под его председательством. Властолюбивый Лазарь остался ни с чем.

Возражения Синода и первоиерарха против канонического оформления нового раскола были весьма неубедительны и беспомощны. Они легко опровергались руководителями одесско-суздальской группировки, которая продолжала указывать им, что не они, зарубежные архиереи, являются Матерью Церковью, а потому не имеют никакого права распространять свою юрисдикцию на всю Поместную Российскую Церковь и диктовать ей свои условия; должны Лазарю и Валентину, как признанным самой РПЦЗ в качестве “российских преосвященных”, предоставить самостоятельные права, а себя самих видеть только в роли *части* Русской Православной Церкви²⁷⁴.

На первый взгляд, аргументация – довольно серьёзная, поставившая в тупик зарубежных архипастырей, но однако же нисколько не прибавляющая законности этой группе. Неканоничность валентино-лазаревского “самочинного сборища” очень легко доказывается **изначальной неканоничностью организации “свободных” приходов юрисдикции Архиерейского Синода РПЦЗ на канонической территории Российской Катакомбной Церкви**. Указание на то, что Архиерейский Синод РПЦЗ не имеет права с точки зрения Указа № 362 и “Положения о Русской Православной Церкви Заграницей” присваивать себе значение Матери-Церкви или распространять свою юрисдикцию на всю Поместную Русскую Церковь, справедливо ровно настолько, насколько несправедливо присвоение всего этого самими Валентином и Лазарем. Ибо первый никогда не принадлежал к ИПЦ, а сразу же был принят в РПЦЗ на условиях, неприемлемых в Катакомбной церкви, т. е. в нарушение принятых ею правил, категорически запрещающих присоединять быв.

²⁷² В своей организации РПЦЗ преимущественно пользовалась §2-3 вышеозначенного Указа патр. Тихона, предоставлявшего отрезанным вследствие разных причин от Высшей Церковной Власти епархиям действовать самостоятельно и создавать собственное управление. В § 10 Указа оговаривалось: “Все принятые на местах, согласно настоящим указаниям, мероприятия, впоследствии, в случае восстановления центральной церковной власти, должны быть предоставляемы на утверждение последней”.

²⁷³ См.: Послание митр. Виталия еп. Валентину по окончании Арх. Собора РПЦЗ 1994 г. // “Суздальский паломник”. 1994. №№ 18, 19, 20, стр. 148-149; также: Послание Арх. Синода РПЦЗ от 11(24).2.1995 г.

²⁷⁴ См., например: Послание еп. Валентина Арх. Собору РПЦЗ от 22.11(2.12).1994 г.; Послание архиеп. Лазаря Арх. Собору РПЦЗ от 14(27).4.1993 г.; Григорий (Граббе), еп. Указ. соч. Т. 4, стр. 303-319; “Суздальский паломник”. 1994. №№ 18, 19, 20.

сергианских клириков без должного испытания и “в сущем сани”. Второй же, Лазарь, из Катакомбной церкви ушёл сам еще в конце 1950-х гг. и с тех пор не признавался ни одной из её ветвей. Таким образом, “валентино-лазаревское” ВЦУ явилось попросту еще одним неканоническим порождением самой РПЦЗ, и создание его необходимо возложить на полную ответственность зарубежных архипастырей. А если смотреть еще глубже – на ответственность того самого архиеп. Леонтия Чилийского, который когда-то протезировал Лазаря. Впрочем, последний вскоре покинул еп. Валентина, когда понял, что “Митрополитом всея Руси” его делать никто не собирается и что Валентином он только был использован в личных целях²⁷⁵. Но дело уже было сделано, и РПЦЗ в очередной раз себя дискредитировала. И виной этому послужило не что иное, как отсутствие элементарной духовной мудрости у руководителей зарубежного Синода и полное забвение ими канонических правил православной церкви²⁷⁶.

Архиерейский Собор РПЦЗ 1994 г.: курс на сближение с Московской Патриархией

1994 год можно назвать временем очередного падения Русской Зарубежной Церкви. Оно произошло, пожалуй, все предыдущие её отступления, одновременно являясь их закономерным итогом. Архиерейский Собор 1994 г., состоявшийся в Сан-Франциско и продолжившийся в Лесенской обители в Провемоне (Франция), принял ряд таких постановлений, которые не могут быть расценены иначе, как явно еретические.

²⁷⁵ Сам по себе союз Валентина и Лазаря являлся весьма знаменательным: оба – сотрудники КГБ, и оба – педерасты. Их разрыв, однако, не означает, что всякие контакты между ними застыли на нулевой отметке: легаты Лазаря какое-то время еще продолжали вести некие тайные переговоры о восстановлении единства с Валентином.

²⁷⁶ Сами архиереи РПЦЗ так оплакивали дела рук своих: “К сожалению, обострённое чувство патриотизма(?!), сострадания к соотечественникам, живущим под мучительством безбожной коммунистической власти, *притупили чувство взыскательности к священству*, которое просилось под омофор Зарубежной Церкви. Было сделано множество снисхождений к братьям, живущим в коммунистическом аду. Кроме того, свободные от тоталитарного режима православные архиереи *не представляли глубины духовного изменения христиан, живущих в России*, происшедшего под влиянием не только советского воспитания, но и лживости, пропитавшей Московскую Патриархию. Только это и послужило причиной приёма в Зарубежную Церковь священнослужителей, которые прятали под личиной покаяния свои корыстные и карьеристские цели. За спиной их действовали тайные силы, враждебные христианству, которые руками различных церковных и “околоцерковных” группировок, внешне совершенно разных по своим направлениям, пытались и пытаются делать одно дело – разложить Русскую Православную Церковь Заграницей и не допустить сохранённого ею духа истинного православия в Россию”. – Послание Арх. Синода РПЦЗ от 11(24).2.1995 г. о запрещении в священнослужении архиеп. Лазаря и еп. Валентина. Конечно, это не покаяние, а “крокодиловы слёзы”, ибо архиереи РПЦЗ в отношении еп. Валентина совершили *сознательное* беззаконие, зная о том, что он конченный негодяй, но, тем не менее, рукоположив его в архиереи. Об этом писал архиеп. Марк Берлинский, располагавший документальными данными о преступлениях Валентина еще в 1990 г.: “Когда же хиротония (Валентина – *авт.*) была назначена в Брюсселе, я не хотел участвовать в ней. Я по этому поводу неоднократно вёл переговоры с владыкой митрополитом и ныне покойным владыкой Антонием (Женевским – *авт.*). Только из опасения, что моё неучастие будет воспринято как бунт против старших архиереев, и моё сопротивление может обернуться расколом в нашей церкви, я всё же участвовал. Последствия этого *незаконного деяния* принесли непоправимый вред нашей церкви, действительно посеяли соблазн в Русской Церкви в целом”. – Заявление архиеп. Марка членам Арх. Синода РПЦЗ от 30.1(12.2).1998 г. // Личный архив автора.

Об одном из них – установлении молитвенно-евхаристического общения с “Синодом Противостоящих” греческого митрополита Киприана и о принятии его проэкуменической эkkлезиологии – уже говорилось выше. Другим не менее позорным актом этого Собора явилось причисление к лику святых архиепископа Сан-Францисского и Шанхайского Иоанна (Максимовича). Данным “прославлением” РПЦЗ, конечно, канонизировала и все канонические и догматические правонарушения сего “святителя”, так как церковью принято причислять к лику святых только твёрдо сохранивших в чистоте православную веру, каковым зарубежная иерархия, очевидно, и рассматривает Максимовича.

Характерно, что торжественное “прославление” архиеп. Иоанна превратилось в настоящий экуменический шабаш. Акт канонизации вызвал самую положительную реакцию у множества еретиков и раскольников, которые толпами нахлынули в собор иконы Божией Матери “Всех скорбящих радость” в Сан-Франциско. Среди них были и новостильники, и экуменисты, и сергиане, и даже паписты. Естественно, всех подряд причащали, и недаром это “прославление” окрестили “всеправославным” и даже “всемирным” торжеством.

Однако не всё происходило так гладко, как хотелось бы архипастырям РПЦЗ. Против канонизации открыто выступил Архиеп. Антоний Лос-Анджелесский, один из старейших иерархов РПЦЗ, который категорически отказывался признать Иоанна (Максимовича) святым. Вот что он заявил еще на Соборе РПЦЗ 1993 г., когда был поднят вопрос о прославлении:

“...Убеждён в том, что вл. Иоанн не был святым. Чисто богословски чудотворения – это еще не признак святости. Что вл. Иоанн совершал чудеса – это несомненно, я даже на себе испытал его чудотворение. Но вместе с тем надо помнить слова митрополита Антония при хиротонии вл. Иоанна: “Бог тебе дал много дарований, смотри не возгордись” <...> В Сан-Франциско произошло его падение, потому что вл. Иоанн поддерживал ту группу людей, которая не заслуживала доверия...”²⁷⁷

На самом прославлении архиеп. Антоний Лос-Анджелесский не присутствовал и не подписывал его акт. Против канонизации он подал собору своё “особое мнение”²⁷⁸. Как сообщил Арх. Собору клирик архиеп. Антония прот. Александр Лебедев, вл. Антоний выкидывал из Спасо-Преображенского собора иконы Иоанна Максимовича и запрещал служить ему молебны, заявляя, что акт канонизации являлся “ошибкой”.

“Кроме всего, – свидетельствует далее А. Лебедев, – архиепископ Антоний утверждает, что он никогда не подписывал соборного Определения о прославлении, а когда я ему показал фотокопию этого Акта с его подписью, он заявил, что в Синоде его подпись подделали. Это же утверждение он повторял неоднократно и перед большой группой прихожан”²⁷⁹.

Следующим деянием собора 1994 г. стало обсуждение возможности “диалога” с Московской Патриархией, что затем было утверждено в окончательной резолюции. Большинство заграничных архиереев высказались за начало диалога, причем выразили много таких мыслей, которые ярко характеризуют общую духовную настроенность высшего руководства РПЦЗ. Приведём для примера

²⁷⁷ Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 22.4(5.5).1993 г., стр. 3. В 1963 г. архиеп. Иоанн был привлечён к суду по обвинению в растрате церковных денег. – См.: Дамаскин (Христенсен), иером. Указ. соч., стр. 213-227.

²⁷⁸ См.: Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 9(22).11.1994 г., стр. 2.

²⁷⁹ Апелляция прот. А. Лебедева Арх. Собору РПЦЗ от 1(14).11.1994 г. Копия, стр. 2.

несколько основополагающих заявлений, запрототолированных Собором 1994 г. (в скобках даны примечания автора).

Епископ Митрофан Бостонский рек: *“...Не согласен с утверждением ... что в России нет никакой церкви (ИПЦ он, конечно же, ввиду не имеет), а церковь только за границей”.*

“... Мы не должны изолироваться и стать таким образом сектой”.

“Когда говорим в тяжёлых выражениях об отсутствии Бога в Патриархии, это уже проявление превозношения”.

“Не следует откладывать до следующего заседания Собора вопроса о нашем месте в лоне Русской Церкви (как будто это место до сих пор не определилось). Мы теряем сознание нашей органической неразрывности от Тела Матери Церкви (т. е. МП)”²⁸⁰.

Епископ Даниил Ирийский рек: *“Сама Патриархия – очень сложный организм. Легкомысленно нам высказывать быстрое и одностороннее осуждение Патриархии <...> Поражён высказываниями <...> относительно обьявления Московской Патриархии безблагодатной. Этого не делали прежние наши первоиерархи, ни митрополит Антоний, ни митрополит Анастасий (зато об этом постоянно твердил митр. Филарет). Мы не имеем на это права, и делать это – значит поступать канонически неграмотно. Неправильно из-за ошибок иерархии делать заключение, что вся церковь лишена благодати, когда некоторые иерархи поступили неправильно. Если мы сделаем заявление о безблагодатности, то это будет сектантским поступком, как это сделали когда-то беспоповцы”.*

“...Нельзя нам обьявлять о безблагодатности МП. У о. К-на примитивное представление по этому поводу, показывающее его духовную необразованность”²⁸¹.

Архиепископ Антоний Сан-Францисский рек: *“...Пора разговаривать с епископами Московской Патриархии”.*

“Руководствуемся Завещанием митрополита Анастасия, но мы не знаем, сам ли он это составил (да будет известно лукавому архиеп. Антонию, что по достоверному свидетельству покойного архиеп. Никона (Рклицкого) “Завещание это было составлено митрополитом Анастасием в 1957 году за восемь лет до его кончины”²⁸²). Кроме того, это Завещание не было задумано как закон на веки вечные (на самом деле оно было утверждено на одном из Архиерейских Соборов РПЦЗ в конце 70-х гг. и никем еще не отменялось)”²⁸³.

Епископ Иларион Манхэттенский рек: *“...Т. к. отступления МП произошли под длительными и жесточайшими гонениями, а не добровольно, то наше отношение должно быть к ним (сергианам) иное, чем к еретикам (напомню, что новомученики считали “сергиан” худшими, чем еретики)”²⁸⁴.*

Архиепископ Лавр Сиракузско-Троицкий рек: *“Согласен, что должно быть какое-то общение и сближение и обсуждение с Московской Патриархией”²⁸⁵.*

²⁸⁰ Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 24.6(7.7).1994 г., стр. 6.

²⁸¹ Протокол тот же, стр. 7-8; Прот. от 12(25).11.1994 г., стр. 2.

²⁸² Доклад архиеп. Никона 3(16).11.1969 г. в Синодальном доме Нью-Йорка. // Пантелеймон, архим. Луч света... Ч. 2, стр. 332.

²⁸³ Прот. того же Собора от 24.6(7.7).1994 г., стр. 5, 7.

²⁸⁴ Прот. того же Собора от 25.6(8.7).1994 г., стр. 3.

²⁸⁵ Прот. того же Собора от 24.6(7.7).1994 г., стр. 8.

Архиепископ Марк Берлинский рек: “За рубежом России мы не должны так висеть в воздухе, а должны, в таком случае (т. е. если не объединяться с МП, то) быть частью какой-то другой Поместной Церкви (напомню, что все эти т. н. “Поместные Церкви” находятся в братском общении с Москвой и являются экумено-обновленцами)”²⁸⁶.

Епископ Ишимский и Сибирский Евтихий сделал собору доклад под названием “О благодатности таинств, совершаемых в Московской Патриархии”, в котором “сергианскую” лжецерковь сравнил с “Домом Божиим”. Общий итог этого доклада сводился к мнению о благодатности таинств, совершаемых в обществе, которое – по определению самого Евтихия – “отличает себя от Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви”²⁸⁷.

Что сразу бросается в глаза после прочтения высказываний заграничных архипастырей, это полное игнорирование голоса новомучеников и исповедников российских, отрицавших какую-либо благодатность сергианских сквернодействий. Еп. Даниил Ирийский даже договорился до того, что фактически сравнил новомучеников с беспоповцами. Итак, архиереи РПЦЗ очередной раз подтвердили своё идеологическое размежевание с Российской Катакомбной Церковью.

Итогом сего собора явилось Послание, в котором говорилось:

“Пришло время искать живого общения со всеми частями Единой Русской Православной Церкви, разрозненными в силу исторических обстоятельств <...> Со всеми, кому дорога унаследованная нами православная сокровищница (которую иерархи РПЦЗ и оплевали в лице исповедания Новомучеников – авт.), мы готовы выяснить канонические и догматические вопросы, создавшие разрыв между разными частями Русской Церкви как единым целым”²⁸⁸.

Очевидно, что этим Русская Зарубежная Церковь уже провозгласила своё полное духовное единство с МП. Из исповедания собора ясно, что в понимании зарубежных иерархов РПЦЗ – это одна часть Единой Русской Церкви, а сергиане – другая её часть; а обе эти части, несмотря на свою “разрозненность”, составляют “единое целое”!

Впрочем, на соборе нашлись среди архиереев противники идеи духовного единства с Патриархией. Это всё тот же архиеп. Антоний Лос-Анджелесский, а также еп. Варнава Каннский, который на Соборе заявил, что

“все катакомбники будут в ужасе от наших контактов с Московской Патриархией”²⁸⁹.

Оба они не подписали Послание, однако их подписи были впоследствии подделаны Синодом²⁹⁰, как это уже имело место быть в случае с архиеп. Антонием Лос-Анджелесским.

²⁸⁶ Прот. того же Собора от 10(23).11.1994 г., стр. 6.

²⁸⁷ Прот. того же Собора от 15(28).11.1994 г., стр. 3. Полный текст доклада еп. Евтихия см.: “Русское Православие”. 1996. № 3.

²⁸⁸ “Православная Русь”. 1994. № 24. Впрочем, похожую ересь произнёс Арх. Собор РПЦЗ уже в 1993 г. В Определении от 2/15 мая, в частности, говорилось: “В наше время, когда в Россию нахлынули всевозможные явления с Запада – от нравственного разврата до духовного, в виде сектантских лжеучений – надо слить воедино разный опыт всех частей Русской Православной Церкви. В откровенном обсуждении мы должны подготовить почву для свободного, подлинного и плодотворного Всероссийского Собора. Наша задача не может заключаться в осуждении ближнего, она – в поиске путей к обновлению единой видимой Русской Православной Церкви”. Нетрудно догадаться, что во “все части” РПЦ входит, конечно же, и МП, которую “зарубежники” в Определении прикровенно называют своими “ближними”.

²⁸⁹ Прот. того же Собора от 24.6(7.7). 1994 г., стр. 8.

²⁹⁰ Так, редакция журнала РПЦЗ “Возвращение” получила это Послание без подписей архиеп. Антония и еп. Варнавы (см. № 3(7).1995). Зато журнал “Русский пастырь” то же Послание опубликовал уже с подписями означенных архиереев.

Полемика митрополита Виталия с архиепископом Марком Берлинским и её печальный финал

Полемика первоиерарха РПЦЗ митр. Виталия (Устинова) с архиеп. Берлинским Марком (Ардтом) привлекает наше внимание тем, что с особенной остротой обнажает общее болезненное состояние Русской Зарубежной Церкви и полную беспомощность её возвращения к бескомпромиссному православию.

Архиеп. Марк известен как очень тонкий дипломат, человек весьма практичный и умный, честно соблюдающий все отступнические традиции РПЦЗ. Именно последнее, на мой взгляд, и сделало его неким “козлом отпущения”, на которого пытаются свалить чуть ли не все грехи РПЦЗ. Насколько это несправедливо, мы и увидим сейчас из нижеследующих документов.

Конфликт архиеп. Марка с митр. Виталием начался с рапорта вл. Марка своему первоиерарху о посещении им в ноябре 1996 г. России. Архиеп. Марк рассказал о своём участии в международной научно-исторической конференции, посвящённой 725-летию св. благоверного князя Михаила Тверского, проходившей в Твери, о посещениях “сергианских” храмов и монастырей, о радушном его там приеме и т. д. Далее вл. Марк поведал, что лично встречался с товарищем Ридигером (патриарх МП Алексей II) в Москве²⁹¹ и вынес из разговора с ним самые благостные впечатления.

“Как в Твери, так и в Москве, – докладывал преосв. Марк, – я понял из бесед со священнослужителями, что экуменизм давно отжил свой век, за исключением горстки отчаянных его защитников <...> Во всём я вижу в церкви, так же как и в обществе (?!), большие сдвиги в положительную сторону”²⁹².

В своей мгновенной отповеди архиеп. Марку митр. Виталий опроверг заявление о якобы изживании экуменизма в МП и напомнил о глубоком закоснении последней в “сергианстве”.

“Для нас это церковь лукавствующих, церковь Антихриста <...> Теперь уже на нас ложится священный долг и неотъемлемое право <...> объявить о безблагодатности Московской Патриархии и уже больше не иметь с ней никакого общения”, – заявил митр. Виталий²⁹³.

Вскоре, однако, архиеп. Марку удалось замять скандал. В мае 1997 г. вл. Марк на деньги МП делает “скромный” подарок митр. Виталию – преподносит виллу во Франции, и первоиерарх принимает столь дорогой подарок²⁹⁴.

Но в начале 1998 г. между ними разгорается новый конфликт, вызванный участием архиеп. Марка в собеседовании с представителями МП на территории Германии. Собственно, негодование митр. Виталия на этот раз вызвало совместное Заявление вл. Марка с патриархийным архиепископом Феофаном (Галинским) Берлинским и Германским, датированное 14-16 дек. 1997 г. В нём, в частности, говорилось:

²⁹¹ Это была уже не первая встреча архиеп. Марка с патриархом Алексием. Первый раз она состоялась в конце 1995 г. в Германии во время пребывания там главы РПЦ. По свидетельствам очевидцев, архиеп. Марк публично подошёл к нему под благословение. – См.: “Русское Православие”. 1996. № 4. Кроме Марка с Ридигером встречались также архиеп. Лавр и еп. Митрофан (Зноско-Боровский).

²⁹² Письмо архиеп. Марка митр. Виталию от 20.11(3.12).1996 г. – Личный архив автора.

²⁹³ Письмо митр. Виталия архиеп. Марку от 29.11(12.12).1996 г. – Личный архив автора.

²⁹⁴ См.: “Русское Православие”. 1998. № 3.

“Мы согласны в том и отмечаем, что благодатность таинств, священства и церковной жизни не должна ставиться под вопрос <...> Мы пришли к выводу, что те проблемы, которые еще стоят между нами и требуют своего разрешения, *не составляют абсолютного препятствия к евхаристическому общению*”²⁹⁵.

В ответе от 6/24 фев. 1998 г. архиеп. Марку митр. Виталий повёл со своей стороны более жёсткую линию:

“Владыко, никогда никто, ни Собор, ни Синод, ни я, Вам не давали разрешения вести эти собеседования <...> На основании этого, Владыко, я должен прибегнуть к следующему наказанию: от сего дня Вы – больше не член Синода <...> К сожалению, как это не есть прискорбно, но я вынужден реагировать, потому что это вносит колоссальный соблазн среди всего нашего духовенства, как Германского, так и всего Европейского...”²⁹⁶

Архиеп. Марк на сей раз лично митр. Виталию ничего в ответ писать не стал, а обратился с пространственным письмом к членам Архиерейского Синода, в котором указал:

“О собеседованиях с представителями Московской Патриархии в Германии я впоследствии докладывал на Архиерейском Соборе. В протоколе № 1 Архиерейского Собора Русской Православной Церкви Заграницей 21 августа/3 сентября 1996 г. на с. 8 значится: “Архиеп. Марк рассказывает о собеседованиях, которые проводились с представителями МП на нашей территории”.

Там ясно сказано о “собеседованиях” во множественном числе. Устно владыка митрополит тогда дал положительную оценку результатам собеседований: устранение иллюзий у некоторых священнослужителей о МП. Теперь же он отрицает сам факт моих докладов о собеседованиях, как и своей осведомленности о них...

О развитии всё тех же собеседований упоминалось повторно на том же Соборе 1996 г. В принятом Собором документе “Мнение комиссии по вопросу о пересмотре “Положения о Русской Православной Церкви Заграницей” сказано: “Представляется желательным продолжение и углубление начатых в Германской Епархии собеседований с представителями Московской Патриархии с тем, чтобы по возможности расширить круг участников, не ограничиваясь одной епархией. Желательно повысить уровень собеседований и привлечь к ним наши лучшие богословские силы” (пункт б)...”

Относительно текста самого документа, подписанного архиеп. Марком на собеседовании с сергианами, он заявил:

“...При честном и открытом обсуждении и при внимательном чтении, например, того же “Заявления” от 3/16.12.97 г., соблазна возникать не должно. Ведь в нём высказаны лишь положения, которых придерживался и святитель Иоанн Шанхайский и Сан-Францисский, и владыка Антоний Женевский и Западно-Европейский, а также многие другие архиереи и клирики Русской Зарубежной Церкви...”

В конце своего письма членам Синода архиеп. Марк заметил:

“...Оставаясь правящим архиереем нашей Русской Зарубежной Церкви, я всё же не могу сложить с себя ответственность за столь очевидные недостатки нашего управления с точки

²⁹⁵ Заявление участников 9-го собеседования священнослужителей РПЦ (МП и Зарубежной Церкви) на территории Германии. // “Русский Вестник”. 1998. № 1-2.

²⁹⁶ “Русь Православная”. 1998. № 6.

зрения канонов Св. Церкви (в том числе Ап. 34), и поэтому призываю своих архиереев приложить усилия к исправлению этих ясно обозначившихся на данном примере недостатков”²⁹⁷.

Совершенно справедливо вл. Марк Берлинский указывает членам Синода РПЦЗ, что митр. Виталий вывел его из состава Синода в единоличном порядке, без какого-либо согласования с остальными его членами, на что никакого права не имел. Не случайно первоиерарх пугал архиеп. Марка соблазном лишь “среди всего нашего духовенства”, а об архиереях почему-то не упомянул. Понятно, что среди членов Синода никакого “соблазна”, конечно, не возникало и апеллировать к нему было бессмысленно, так как ничего нового из того, что мы знаем из всей истории РПЦЗ, вл. Марк не сказал. По сути, он лишь исполнял резолюцию Собора 1994 г. о начале переговоров с сергианцами:

“В честных беседах, *начинаемых без предрассудков и взаимных упрёков*, мы должны стремиться к пониманию и осуществлению предания наших отцов и подвига святых новомучеников и исповедников российских” (см. Послание сего Собора)²⁹⁸.

Вот архиеп. Марк *буквально* и стал следовать предписанию Архиерейского Собора – воистину “без предрассудков и взаимных упрёков”²⁹⁹.

Как и следовало ожидать, Марк получил поддержку от остальных архиереев, членов Синода РПЦЗ. В Обращении архиеп. Марка от 17 фев./2 марта 1998 г. священнослужителям Германской и Великобританской Епархий он смог уже удовлетворенно констатировать:

“...Владыка митрополит <...> не может исключать члена Синода без соборного суждения <...> На заседании Синода, проводившемся на Сырной неделе, другие члены Синода заявили, что подобные решения может принимать только Собор ...”³⁰⁰.

И юридически, и исторически правда остаётся на стороне преосв. Марка, хотя догматически более прав, несомненно, первоиерарх РПЦЗ. Но единоличные действия последнего, конечно же, ничего положительного принести не могут. Вл. Митрополит сам всё более запутывается в сетях своих же сослужителей-архиереев. Ярким примером этому служит его Послание под названием “Русская Православная Зарубежная Церковь (Её современное значение)”, появившееся в печати в марте 1998 г. Прочитируем наиболее характерные отрывки из сего Послания:

“...Наша Церковь никогда не была, не есть и никогда не будет <...> “юрисдикцией”, но Истинной Христовой Российской Церковью, со всеми данными этого великого имени <...> И теперь, когда по всемирной интернациональной сети (Интернет) мы слышим сообщения, что Русская Православная Зарубежная Церковь и Московская Патриархия суть две части одной Церкви, что никто иной, как Московская Патриархия является “Матерью Церковью” всей

²⁹⁷ Письмо архиеп. Марка членам Арх. Синода РПЦЗ от 30.1(12.2).1998 г. // “Русь Православная”. 1998. № 6.

²⁹⁸ “Православная Русь”. 1994. № 24.

²⁹⁹ Вообще, сочувственное отношение архиеп. Марка к МП исходит от его странного взгляда на ересь сергианства. Еще в 1992 г. в конфиденциальном письме прот. М. Арцимовичу от 19 сент. (2 окт.), направленном в копии также и митр. Виталию, вл. Марк неожиданно сделал следующее, прямо-таки чудовищное с догматической точки зрения заявление: “Мы (т. е. архиереи РПЦЗ – *авт.*) должны отказаться от идеализации только исключительно мученического пути <...> Нам следует коренным образом пересмотреть нашу позицию и, возможно, положить совершенно иное и новое начало действиям в России и за границей”. Не нужно иметь слишком много ума, чтобы понять, что архиеп. Марк собирается для вразумления “сергиан” поощрять их метод “спасения” церкви с помощью лжи и хриstopродавства. Не есть ли это прямой отказ от подвига новомучеников и исповедников российских в устах высокопоставленного архиерея РПЦЗ?

³⁰⁰ “Русь Православная”. 1998. № 6.

Православной России, считаю своим долгом ответить на это грубое заблуждение, граничащее с ересью.

...Мы смело можем сказать, что четыре последних патриарха Московской Патриархии избранны коммунистическим государством <...> Это высшее правление Московской Патриархии есть просто безблагодатное государственное учреждение, а его члены просто государственные чиновники в рясах. У нас есть такие “умники”, которые скажут вам, что всё это моё послание только личное мнение самого митрополита. На это я отвечаю, что меня заставили писать это Послание бесконечные протесты со всего великого нашего Русского Рассеяния (на самом же деле такие протесты посылались, в основном, из России, а не из “Великого Рассеяния”, которое давно уже сделалось “солью обуявшей” – *авт.*). Значит, это моё Послание есть глас нашей заграничной Святой Руси, а я только выразил его во всеуслышание. Дай, Господи, чтобы у несогласных с этим Посланием их неединомыслие не превратилось бы в неединодушие”³⁰¹.

В некотором смысле своим заявлением о безблагодатности высшего руководства МП митр. Виталий пробил брешь, так как до него таких *категорических* высказываний официально от лица всей РПЦЗ никем еще не делалось. Но всё же оно по существу своему есть чистое ЛИЦЕМЕРИЕ, и вот почему.

Непонятно, почему “сообщения, что РПЦЗ и МП суть две части одной Церкви” митрополит попытался свалить на один “Интернет”, когда эта мысль почти в тех же словах была выражена в Послании Собора РПЦЗ 1994 г., которое среди прочих было подписано и первоиерархом? Вл. Митрополит также поставил свою собственноручную подпись и под Посланием Синода РПЦЗ 1987 г., в котором МП объявлялась “Матерью-Церковью”.

Не менее соблазнительным, чем действия архиеп. Марка, является следующий поступок первоиерарха. В 1995 г. информационный бюллетень общества “Отрада” (№ 6) поместил за подписью игумении Макрины, настоятельницы Леснинской обители в Провемоне, статью, кощунственно названную “Чудо Господне”, из которой стало известно, что после долгих уговоров митр. Виталий благословил передать в МП частицу хранившихся в монастыре мощей преподобномученика Афанасия Брестского. По поручению митр. Минского и Слуцкого Филарета, Патриаршего Экзарха Белоруссии,

“Отец Феодор Повный из Минска в ночь с 19 на 20 июня по телефону связался с самим первоиерархом Русской Православной Церкви Заграницей, который после весьма продолжительного разговора дал своё благословение на отделение частицы мощей и на передачу её митрополиту Филарету <...> Протоиерей Феодор Повный прибыл в Лесненский монастырь, где с большим подъёмом был отслужен молебен преподобномученику Афанасию Брестскому. После этого 27 июня архиепископ Серафим Брюссельский и Западно-Европейский совместно с о. Феодором отделили частицу мощей и о. Феодор доставил её в Минск”.

Митр. Виталий так и не опроверг своего прямого участия в этом эксцессе. Но вернёмся к посланию митр. Виталия.

Вл. Виталий пытается доказать, что его мнение не является только лишь частным, ссылаясь на какие-то протесты (от кого именно были эти протесты и по какому поводу, митрополит, к сожалению, не указывает), но совершенно пытается обойти вопрос об отношении к МП всех прочих архиереев РПЦЗ. Например, переговоры с МП, подобные происходившим в Германии, намечались и в

³⁰¹ “Православное обозрение”. 1998. № 3.

Ишимско-Сибирской епархии РПЦ. Еп. Ишимский и Сибирский Евтихий (Курочкин) понимает проблему точно в таком же свете, как и архиеп. Марк, считая РПЦЗ и МП **двумя юрисдикциями одной церкви**. Так, в интервью Санкт-Петербургскому журналу “Возвращение” (1994, № 2) еп. Евтихий заявил:

“На пастырском совещании клириков были решены кадровые вопросы и намечено создание двухсторонней комиссии по догматической оценке расхождения позиций *внутри Русской Православной Церкви, между юрисдикциями Зарубежного Архиерейского Синода и Московской Патриархии*”.

Не один только Марк из состава епископата РПЦЗ является сторонником “беспрепятственного евхаристического общения” с МП (о многочисленных сослужениях зарубежных клириков с сергианскими мы уже не говорим). Например, известно, что весной 1994 г., во время своего посещения России, единоверческий еп. Даниил Ирийский сослужил всенощное бдение с иеромонахом Ирнархом (Денисовым), настоятелем храма Михаила Архангела в подмосковной единоверческой Михайловской слободе, находящейся в ведении патриархийного митр. Ювеналия (Пояркова). После этого еп. Даниил посетил еще ряд церквей Патриархии в Москве, где принимал участие в “богослужениях”³⁰². Он также предполагал на Арх. Соборе РПЦЗ 1994 г. “предложить свой план для постройки Храма-Памятника Царской Семье в г. Екатеринбурге”, сооружаемом МП, и подчеркнул, что “это может дать ему возможность беседовать и с духовенством МП”. *И митр. Виталий одобрил начинание своего собрата*³⁰³. Еще более усердным, чем еп. Даниил, оказался прот. Митрофан Зноско-Боровский, который сделал пожертвование Патриархии на постройку т. н. “Храма Христа Спасителя” в \$8000, за что получил через газету благодарность за подписью патр. Алексия II³⁰⁴. И в этом случае митр. Виталий не только никак не отреагировал на такой жест своего клирика, но и через короткий срок, в январе 1993 г., участвовал в возведении его в сан епископа.

До очевидности ясно, что объявление о безблагодатности “высшего правления” сергианской МП (но почему опять только высшего? неужели митр. Виталий считает, что клирики, рукоположенные безблагодатными “епископами” каким-то образом могут иметь благодать хиротонии и совершать таинства для народа?) **есть действительно только частное мнение нынешнего первоиерарха РПЦЗ**, поскольку ни Собор, ни Синод Зарубежной церкви не только никогда не выносили подобных решений, но практически все остальные иерархи РПЦЗ выступают против такого осуждения МП, в чём мы могли убедиться из их собственных высказываний, приведённых здесь на страницах этого исследования. Кроме того, судя по собственным словам митр. Виталия, своё мнение он не считает единственно правильным и обязательным для всех, так как высказывает опасение, “чтобы у несогласных с этим Посланием их неединомыслие не превратилось бы в неединодушие”. Спрашивается, какое может быть “единодушие” с теми, кто считает МП благодатной “Матерью Церковью”?..

Архиерейский Собор РПЦЗ, состоявшийся в мае 1998 г., как и следовало ожидать, ничего существенно не изменил в создавшемся положении. Вопрос об отношении к “Синоду противостоящих” митр. Киприана вновь был обойдён полным молчанием. Однако на соборе имела место полемика между архиереями по другим злободневным вопросам, но её ход и результаты известны

³⁰² См.: “Русское Православие”. 1996. № 4.

³⁰³ Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 29.6(12.7).1994 г., стр. 3.

³⁰⁴ См.: “Церковные новости”. 1996. № 2.

только узкому кругу лиц³⁰⁵. Для внешних же собор выпустил коротенькое Послание, в котором предлагалась самая бессовестная дезинформация:

“Архиерейский Собор находит нужным разъяснить, что наша церковь *никаких переговоров о соединении с Московской Патриархией, т. е. о самоупразднении Русской Православной Церкви Заграницей, никогда не вела и, разумеется, их не предполагает вести и теперь*”³⁰⁶.

Да, спору нет – о соединении с МП, или о самоупразднении РПЦЗ переговоров действительно не велось (хотя и это в глазах многих духовно искушённых людей ставится под большое сомнение). Но – факт, что РПЦЗ вела и продолжает вести переговоры, в которых провозглашалось (взаимно) **духовное** единство с “сергианцами”. Почему же собор не растолковал своей смущённой пастве об этих переговорах? Почему так и не было объяснено, с *чьего благословения* за столом переговоров с МП сидел архиеп. Марк? ... Всё дело в том, что переговоры эти собор вовсе и не собирався отменять, а постановил *продолжать*, но уже не на уровне епископата, а на уровне низшего духовенства³⁰⁷. Цель данных переговоров остаётся прежней – постепенное, *закулисное* сближение с МП³⁰⁸. Всё же архиеп. Марка, главного действующего лица в диалогах с “сергианами”, собор решил, для успокоения волнующихся, принести в жертву собственному честолюбию – убрать из Синода. Хитрый Марк, конечно, временно “смирился”, и то – в целях самосохранения³⁰⁹. Однако вскоре, как ни в чём ни бывало, вновь был “переизбран” в состав Синода³¹⁰. Но не за горами то время, когда именно такие архиереи, как Марк Берлинский, будут диктовать свою политику всей Русской Зарубежной Церкви. “Маркиты” еще скажут свое “веское” слово, которое приведёт РПЦЗ к окончательному разрушению. И это вскоре действительно произошло. 7-14 мая 2006 г. в Сан-Франциско состоялся Всезарубежный собор РПЦЗ, который положительно оценил уже предпринятые ранее

³⁰⁵ Известно, например, что на этом соборе конкретно был поднят вопрос об анафематствовании МП и осуждении сергианства. Однако большинство участников собора сошлось на мнении, что сергианство невозможно осудить, так как оно (удивительное дело!) с точки зрения архиереев РПЦЗ не поддается догматической квалификации. Что за чепуха?

³⁰⁶ Послание Арх. Собора РПЦЗ от 30.4(13.5).1998 г. // “Православная Русь”. 1998. № 9.

³⁰⁷ См.: “Церковные новости”. 1998. № 5, стр. 2.

³⁰⁸ Уже в середине июля 1998 г. произошла новая встреча архиеп. Марка и архиеп. Лавра с “табачным митрополитом” Кириллом (Гундяевым), будущим патриархом, в Иерусалиме (см.: “Церковные новости”. 1998. № 6, стр. 2). По некоторым сообщениям, всеми этими иерархами был отслужен совместный молебен. Однако “Вестник Герм. епархии РПЦЗ” опроверг эти сведения.

³⁰⁹ То, что Марк вовсе не собирався “каяться” в своих заблуждениях, ясно из его новой статьи, написанной совместно со священ. Н. Артёмовым и подписанной последним в видах конспирации. Она была опубликована в “Вестнике Германской епархии РПЦЗ” (1998. № 2) под названием “Пути Российской Церкви вчера-сегодня-завтра в свете экклезиологии священномученика Кирилла Казанского”, где полностью оправдывается совместное Заявление архиеп. Марка с патриархийным архиеп. Феофаном, подписанное в начале 1998 г.

³¹⁰ Митр. Виталию самому пришлось признать ошибочность своих действий в отношении архиеп. Марка. В интервью Международному Радио Канады 16 мая 1998 г. митр. Виталий, в частности, заявил: “*Вопрос:* Владыка Марк был исключён из Синода... *Ответ:* Я лично сделал это. Надо было как-то реагировать <...> И я сделал это не совсем законно <...> Мне, конечно, на вид поставили, что я не должен был этого делать <...> Надо было что-то делать. Вот я и сделал. Но, конечно, я понимаю прекрасно, что сделал это вне рамок своих прав. *Вопрос:* А сейчас владыка Марк входит в Синод? *Ответ:* Да, он входит в Синод. Всё успокоилось, всё поставлено на свои места...” В отношении же разрушительной деятельности архиеп. Марка митр. Виталий сказал: “Мало ли, какие бывают у нас скачки и прыжки внутри, у отдельных священников и даже архиереев. Это частное дело, и оно никого не касается”. – “Вертоград информ”. 1998. № 7. Вот так беспринципно и беспомощно закончилось полное поражение митр. Виталия перед отступниками.

шаги к восстановлению единства с МП и одобрил проект Акта о каноническом общении с Московским Патриархатом. РПЦЗ была окончательно уничтожена, а её миссия полностью обесценена.

Обращение Синода РПЦЗ в сентябре 1995 г. к “катакомбным” христианам России

Текст этого Обращения появился в печати³¹¹ как реакция на события, происходившие в Катакомбной церкви. К концу 80-х – нач. 90-х гг. она значительно поредела со смертью многих своих исповедников и пастырей. Но и те, кто здравствовал, не слишком спешили налаживать контакты с РПЦЗ. Всё это, разумеется, вскоре стало известно в Синоде РПЦЗ, который был вне себя от бешенства, ибо заграничные иерархи надеялись, что все истинные епископы ИПЦ давно вымерли и теперь хозяевами положения сделаются они сами. Активизация деятельности исторической Катакомбной церкви, конечно же, существенно подрывала чисто своекорыстные, партийные, эгоистические, личные интересы РПЦЗ в России, что и вынудило Синод издать означенное Обращение к ИПЦ. В нём говорилось следующее:

“До последнего времени Архиерейский Синод Русской Православной Церкви Заграницей надеялся, что в Российской Катакомбной Церкви сохранилась законная преемственная иерархия. Однако со временем всё более открывается печальная картина разорения и хаоса <...> В сложнейших условиях конспирации всё совершенно запуталось и практически не осталось ни одного катакомбного архиерея, в законности рукоположения которого никто бы не имел сомнений”.

Предлагая разрешить всякие сомнения, Синод РПЦЗ призвал всех “катакомбных” иерархов и священников подчиниться себе и исправить “всякий разлад, всякое искажение, дух подозрительности, дух сектантства и даже дух сергианства”, якобы внесённые кем-то в ряды ИПЦ. Обвинив Катакомбную церковь в таком баснословном количестве преступлений, РПЦЗ в то же время постаралась представить только себя “истинной церковью”:

“Удивительно ли, – продолжают зарубежные епископы, – что злостный напор клеветы и нападок на нашу церковь не ослабевает, а увеличивается (еще бы! ведь и отступление в РПЦЗ с каждым годом только увеличивается – *авт.*) <...> Нет нужды перечислять эти бесчисленные нападки и оправдываться, опровергая их (а почему бы и нет, неужели ответить нечего? – *авт.*). Наше оправдание в том, что Русская Православная Церковь Заграницей была и остаётся верной православию и не вступает в союзы с отступниками от него (однако из документов мы убеждаемся совсем в обратном – *авт.*). Ошибки и отступления отдельных членов церкви, даже и в архиерейском сане, наша церковь исправляет, находя нужные средства уврачевания и самоочищения (интересно, каким это способом РПЦЗ “самоочищается”, если мы никогда не слышали от её архиереев публичного раскаяния в отступничестве? – *авт.*). Это наглядно показывает, что наша церковь жива и дееспособна”.

Из этого Обращения мы наглядно убеждаемся, сколь старательно архиереи РПЦЗ занимаются опорочиванием Российской Катакомбной Церкви, пытаясь представить её в самых неприглядных

³¹¹ “Православная Русь”, 1995, № 18.

тонах. И это голословное осуждение Русской Зарубежной Церковью всего “катакомбного” православного христианства произошло односторонне, на основании лишь единоличных показаний и выводов разоблачённого и изгнанного из ИПЦ лжеархиепископа Лазаря, к которому в наибольшей степени подходят слова синодального Обращения о тайной поддержке властями “действия лже-епископов, самосвятвов, порой откровенных шарлатанов”. Не таковым ли шарлатаном и провокатором являлся этот Лазарь, которого обманутые иерархи РПЦЗ столь долго выдавали за “единственного” и “канонического”? Ведь даже еп. Варнава, который в своё время рукоположил его, на соборе РПЦЗ 1993 г. во всеуслышание засвидетельствовал:

“Катакомбная Церковь архиепископа Лазаря – это блеф, настоящие же катакомбные приходы глубоко скрыты. Последних, однако, архиепископ Лазарь обвиняет в сектантстве”³¹².

Но зарубежные владыки, видимо, заранее для себя решили, что гораздо легче и без излишних забот и треволений объявить Катакомбную церковь “вымершей”, чем подвергать свои партийные интересы какому-либо ущербу.

Как видно из текста Обращения, главной причиной неприятия епископами РПЦЗ “катакомбников”, отказавшихся признавать власть педераста Лазаря, является то, что, по их мнению, “не осталось ни одного катакомбного архиерея, в законности рукоположения которого никто бы не имел сомнений”. Более ясно свои требования Синод РПЦЗ выразил в 1990 г.:

“Архиерейский Синод, желая церковного единства паствы, несущей свой исповеднический крест в российских катакомбах, призывает всех катакомбных иерархов, ради блага Святой Церкви, документально засвидетельствовать достоверность своего апостольского преемства, предоставив убедительные доказательства своих рукоположений, или принять меры к исправлению своих хиротоний”³¹³.

Требование наглое и хамское. Что делать, например, если тайный епископ по каким-либо причинам утратил грамоту о своём поставлении, а других свидетелей не осталось в живых? Тогда об его каноничности должен свидетельствовать церковный народ, прежде всего из его паствы, который является в данном случае конечным судьёй. Но для иерархов РПЦЗ церковный народ рассматривается как ничтожество, что нарушает церковную соборность, от которой еще с византийских времён в православии отвыкли, строя церковную жизнь на началах папизма и олигархизма. Исповедники церкви в древности имели высокий авторитет в вопросах церковного устройства. Без их рецепции никакой пастырь не может получить признания, даже если он имеет все документы, формально доказывающие каноничность его рукоположения. В Катакомбной церкви не было ни одного случая, чтобы какой-либо тайный архиерей вдруг появился ниоткуда. Всегда имелись данные, на основании которых производилось тщательное расследование относительно его подлинности.

Напомню, что архиеп. Лазарь ничего не знал (или просто не хотел говорить) о существовавшей в СССР, в т. ч. и после войны, “катакомбной” иерархии, ведущей своё преемство непосредственно от новых священномучеников и исповедников российских, т. е. с конца 1920 гг. Поэтому неслучайно РПЦЗ начала активную кампанию по дискредитации архиеп. Андрея (кн. Ухтомского),

³¹² Протокол Арх. Собора РПЦЗ от 27.4(10.5). 1993 г., стр. 5.

³¹³ Справка из Канцелярии Арх. Синода РПЦЗ за № 4/77/133 от 2(15).8.1990 г. – Личный архив автора.

всячески пороча его³¹⁴, потому что именно он в своё время стал основателем самого мощного и многочисленного течения в Катакомбной церкви, лично приняв участие в тайных хиротониях “катакомбных” епископов, которых уже не могла контролировать советская власть и послушная ей продажная советская церковь. А ведь помимо “андреевцев” свою разветвлённую нелегальную церковную сеть создали также “иосифляне” и “даниловцы”. И все три ветви ИПХ имели с тех пор церковное общение между собой, поддерживая контакты, взаимодействуя и даже участвуя в тайных соборах.

Никаких сомнений в законности рукоположений “катакомбных” архиереев “андреевской” или любой иной ветви ИПЦ 20-30-х гг. у их паствы и клира не было и нет – и это главное! Многие из них закончили жизнь мученически, но наверняка смогли оставить после себя преемников. Зато есть очень веский повод сомневаться в сохранении апостольской преемственности в самой РПЦЗ, так как после унии в 1946 г. с “сергианскими” иерархами на сегодняшний день там практически никого не осталось с несмешанной архиерейской хиротонией. Поэтому исповедническая Катакомбная церковь имеет полное право предъявить к РПЦЗ те же самые требования, какие выдвигаются Русской Зарубежной Церковью к Церкви катакомбной.

С другой стороны, никто из представителей РПЦЗ никогда не предпринимал попыток серьёзного и компетентного разбирательства по проблеме каноничности тех или иных “катакомбных” пастырей и архипастырей, действовавших в СССР до Перестройки и к концу советского периода. Всё ограничивалось заявлениями очень общего плана, из которых сложно что-то понять, кроме условностей или голословного отрицания. Вряд ли у руководства РПЦЗ сегодня вообще есть какие-то веские основания для вынесения окончательного вердикта по проблематике российских “катакомб”, о которых заграничные иерархи, имея весьма поверхностные знания, не могут судить ни с какой точки зрения уже в силу того, что сами они давно запятнали свои ризы самыми разнообразными нарушениями канонического и вероисповедного характера. Кроме того, сама Катакомбная церковь прервала общение с РПЦЗ по причине отступничества последней, и никаких переговоров между ними в настоящее время не ведётся.

Катакомбная церковь, конечно, не нуждается ни в каких формальных подтверждениях, а тем более “исправлениях” извне, наипаче же от еретиков. Главным удостоверением её истинности является её исповеднический подвиг, который она с достоинством пронесла в “катакомбах” во все годы тяжких гонений на веру. Только она сохранила неповреждённым святоотеческое учение и истинно-православное исповедание новомучеников и исповедников российских, тогда как все прочие мошеннические юрисдикции, дерзающие именовать себя “Русской Православной Церковью” или “Катакомбной Церковью”, ничего этого не сохранили, но еретичествуют в той или иной степени.

³¹⁴ См. статью еп. Григория (Габбе) с обвинениями в адрес архиеп. Андрея в “Вестнике Германской Епархии РПЦЗ” (1993. № 3, стр. 14) и подробное опровержение её в Вестнике “Русское Православие” (1998. № 2), в статье “Отпал ли Архиепископ Андрей (Ухтомский) в старообрядческий раскол?” На основании документальных данных, приводимых в этой статье, очевидно, что вл. Андрей свои взаимоотношения с разными группами старообрядцев устраивал на строго канонических началах, пользуясь благословением патр. Тихона и митр. Антония (Храповицкого), которое он получил еще в 1917 г. на Поместном Соборе РПЦ. Принцип, который был взят за основу вл. Андреем при взаимодействиях со старообрядцами, это “воссоединение” с ними, а не “переход” к ним; воссоединение же мыслилось им *только* на взаимных началах *единоверия*, т. е. полного согласия со старообрядцами в едином исповедании православной веры. Также в данной статье опровергается миф о якобы бывшем в 1926 г. запрещении в священнослужении архиеп. Андрея митрополитом Петром Крутицким, что документально не только не подтверждается, но и опровергается.

Следовательно, в настоящее время не существует никакого авторитетного внешнего церковного органа Российской Поместной Церкви, который правомочен объявить о каноничности или неканоничности той или иной ветви ИПЦ или отдельных пастырей. Единственным таким судьёй является сама Катакомбная церковь, её духовенство и исповедники.

Вопрос относительно ставленнических грамот не разрешает проблемы. Наличие их или отсутствие не могут сами по себе быть доказательством каноничности или самозванности того или иного иерарха ИПЦ, и вот по каким причинам. Во-первых, в условиях “катакомб” возрастает опасность подделок. Во-вторых, большинство “катакомбных” архиереев имели поставление от тайных епископов, о которых в РПЦЗ ничего не было известно, за исключением нескольких из них. Волна тайных хиротоний прошла в ИПЦ преимущественно в 1928-30-е гг. и позднее. То есть в послевоенный период “катакомбные” епископы имели свои рукоположения во втором или даже третьем поколении, считая от архиереев, поставленных еще при патр. Тихоне или ранее. Ясно, что каждый новопоставленный епископ мог располагать ставленнической грамотой только от посвятившего его, но мало вероятно, чтобы он имел при себе еще и подлинник ставленнической грамоты от посвящавшего³¹⁵.

Было бы просто абсурдом утверждать, что утеря “катакомбным” архиереем во время гонений или в иных обстоятельствах своей ставленнической грамоты сама по себе лишает его епископского звания. Но получается, что логика иерархов РПЦЗ именно такова. Однако за границей прекрасно знали о том, что в Катакомбной церкви существовали епископы, которые вряд ли вообще имели ставленнические грамоты. Так, отбывавший вместе с новомучениками заключение на Соловках и затем выехавший за рубеж проф. И. М. Андреевский свидетельствовал:

“За время пребывания в качестве заключённого в Соловецком концлагере (1928-1932 гг.) мне пришлось быть свидетелем многих тайных хиротоний, совершённых епископами Максимом, Виктором, Иларионом (викарием Смоленским) и Нектарием. Подобные тайные епископские хиротонии происходили и в других концлагерях, напр., в Свирлаге, Белбалтлаге и в лагерях Сибири”³¹⁶.

Естественно, проф. Андреевского не просто так приглашали “поприсутствовать” на этих тайных хиротониях, а для свидетельства перед Церковью Христовой об их подлинности, если бы ему суждено было оказаться на свободе. Ясно и то, что в условиях лагерей обеспечить всех новохиротонисанных архиереев ставленническими грамотами было невозможно, да и крайне опасно. Тогда главным доказательством их каноничности и становилось прямое свидетельство исповедников.

Со смертью проф. И. М. Андреевского в 1976 г. в РПЦЗ не осталось практически *ни одного* исповедника, который мог бы авторитетно свидетельствовать о сохранении апостольского преемства в Катакомбной церкви, зато в ИПЦ такие свидетели, вполне возможно, существуют по сей день. Если это преемство сохранилось (а есть основания полагать, что это так), тайные епископы перед внешними руководствуются мудрым правилом, сформулированным еще новомучеником архиеп. Андреем Уфимским:

³¹⁵ Копии с них могли списываться, но по понятным причинам это всё равно не являлось бы удостоверением каноничности посвящавшего, потому что доказать подлинность копии невозможно.

³¹⁶ Андреев И. М., проф. О положении Православной Церкви в Советском Союзе. Катакомбная Церковь в СССР. Джорд. 1951, стр. 9.

“Я остаюсь епископом для тех, кто меня признает своим епископом <...> Никому я со своим епископством не навязываюсь”³¹⁷.

Никакого “хаоса” и “разорения” в Катакомбной церкви, как пытается внушить нам Синод РПЦЗ, никогда не было и нет, а приписывать Истинно-Православной Церкви безобразия, творимые в многочисленных самозванных лжекатакомбах, по меньшей мере нечестно.

Таким образом, Русская Зарубежная Церковь как почти совершенно оторванная от исторического предания Катакомбной церкви не имела достаточной компетентности, чтобы давать окончательные оценки и навязывать другим свои распоряжения. Такой компетентностью могли обладать исключительно сами “катакомбные” христиане, которые в действительности всегда и решали задачу выявления и разоблачения провокаторов и самозванцев. К тому же эти провокаторы и самозванцы часто имеют тенденцию разоблачать самих себя, так что порой даже разбирательств и суда над ними не требуется³¹⁸.

РПЦЗ и Катакомбная церковь

Как уже отмечалось в предыдущих главах, РПЦЗ всегда упорно игнорировала серьёзное изучение истории Катакомбной церкви в России. Само существование ИПЦ, если и не ставилось полностью под сомнение “карловацкими” идеологами, то, по крайней мере, до неузнаваемости искажалось, особенно, в период после II-й Мировой войны. Попробуем выявить коренные причины такого *преднамеренного* отношения РПЦЗ к Катакомбной церкви. Я подчёркиваю слово “преднамеренного”, потому что перед глазами имею много фактов, изобличающих ложь и замалчивание “зарубежников” об ИПЦ, что ими практикуется до сих пор.

Самое преступное умолчание руководство РПЦЗ допустило, сокрыв от церковного народа всё, что связано с “Кочующим” собором ИПЦ 1928 г., вплоть до безапелляционного отрицания самого факта его проведения³¹⁹. Но о том, что этот собор действительно состоялся и на нём были вынесены

³¹⁷ Ответ еп. Андрея на обращение пастырско-мирянского собрания от 26 марта 1926 г. // Зеленогорский М. Указ. соч., стр. 182.

³¹⁸ Так, например, случилось с самосвятом Алексеем Смирновым, назвавшим себя с 1994 г. “архиепископом Готфским Амвросием”, а по совместительству “графом фон Сиверсом”. Этот мошенник, не выходя из дома, не только сочинил собственную хиротонию от никогда не существовавшего “катакомбного” епископа Амфилохия, но и измыслил целую “андреевскую” иерархию тайных епископов-нелегалов, прячущихся в непроходимых сибирских лесах и болотах. При этом свои монашеские обеты Амвросий нарушал демонстративно, вступив в порочную связь с “дьякониссой Вигилией” (Казаковой-Барановой), которую он выдавал за “связную” ИПХ и пристраивал к своей пастве в разные места на кормление, пока она была беременна от него. После рождения ребёнка Амвросий изгнал свою любовницу, объявив её бесноватой. За четверть века не появилось ни одного свидетеля существования каких-либо епископов из числа тех, фальшивые подписи которых стоят под “документами” от лица “Освященных соборов ИПХ” (периода 1995-2005 гг.), сведения о которых широко распространялись Сиверсом, но не получили признания ни у подлинных “катакомбников”, ни где-либо еще, кроме горстки обманутых им людей. К сегодняшнему дню в результате постоянных скандалов и разоблачений свою паству он практически всю растерял, и в конце концов покинул Россию, где полностью утратил к себе всякий интерес.

³¹⁹ См., например, статью Н. Савченко в органе РПЦЗ “Вертоград-информ”. 1998. № 8.

важнейшие решения, засвидетельствовали, помимо недавних публикаций³²⁰, некоторые независимые источники, о которых я скажу ниже.

По некоторым данным, с текстом канонов “Кочующего” собора был знаком и проф. И. М. Андреевский, который будто бы лично подтвердил митр. Анастасию их подлинность. В 1974 г. на III Всезарубежном соборе И. Андреевский тщетно добивался от архиереев РПЦЗ предать огласке его решения, и усилия профессора остались безрезультатны³²¹. Это послужило к тому, что отношения между И. Андреевским и иерархией РПЦЗ, особенно, в последние годы его жизни, резко ухудшились. Также каноны “Кочующего” собора, вероятно, были известны и проф. И. А. Ильину, который получил их от И. Андреевского еще в 1948 г. Это явилось некоторым поводом к написанию И. Ильиным брошюры “О Советской Церкви” (Париж, 1948)³²². Хорошо известно и то, что в 1946 г. И. А. Ильин прервал общение с РПЦЗ по причине унии последней с “сергианскими” архиереями, оставаясь в духовном единстве с Катакомбной церковью.

“Единственная моя надежда, – писал И. А. Ильин проф. И. М. Андреевскому 4.1.54 г., – это КАТАКОМБНАЯ ЦЕРКОВЬ “там”. А здесь живут в прислонку к ломам, или к Ватикану, или к пустоте туземных интересов...”³²³

Но всё же косвенные известия о “Кочующем” Соборе 1928 г. просочились в заграничную церковную прессу. Первое принадлежит тому же проф. И. М. Андреевскому, который дословно передал следующие слова тайного еп. Максима (Жижиленко), сказанные ему лично в Соловецком концлагере:

“Он еще раз подтвердил, чтобы я никогда не брал благословения упорных сергиан. «Советская и Катакомбная церкви несовместимы», – значительно, твёрдо и убеждённо сказал владыка Максим и, помолчав, тихо добавил: «Тайная, пустынная, катакомбная церковь анафематствовала сергиан и иже с ними»³²⁴.

Ясно, что здесь еп. Максим намекал на какой-то тайный собор, т. к. *от лица церкви еретики анафематствуются только на соборе*. Об анафеме сергианам на “Кочующем” соборе было, видимо, известно и митр. Филарету (Вознесенскому), который в своих письмах ссылался на неё:

³²⁰ См. примеч. 15. К этому я добавлю, что Амвросий (Сиверс), по его словам, имел доступ к архивам КГБ, откуда, вероятно, и извлёк эти документы (а вовсе не получал их от “катакомбников”). Папки с ними он называл “Новосёловским архивом” (по имени тайного епископа Марка, проф. М. А. Новосёлова), который якобы частично хранился у него дома. К сожалению, ни одной факсимильной копии из этого “архива” сделано так и не было, что, конечно, понижает ценность этих свидетельств. Причина сего, на мой взгляд, кроется в том, что многое к подлинникам было дописано Сиверсом самостоятельно, поскольку он стремился создать собственный “катакомбный миф” и на его основе основать новую “катакомбную” иерархию, с помощью чего он мог бы прикрыть своё самосвятство. Таким образом, опубликованные документы о “Кочующем” соборе 1928 г., по крайней мере в их главной основе, объективно сами по себе не должны восприниматься как фальшивки в силу одного того факта, что обнародованы они человеком нечистым на руку, просто сам Амвросий (как и его фантомные “епископы”) не имел к случайно попавшему к нему “Новосёловскому архиву” прямого отношения.

³²¹ Непонятно, однако, почему И. М. Андреевский не опубликовал их сам в любом печатном органе русской эмиграции. Впрочем, это может быть объяснимо нежеланием раскрывать тайну собора из-за опасения новой волны репрессий в Советской России. В таком случае от архиереев РПЦЗ он добивался не огласки документов собора, а принятия его решений как руководства в отношении к МП.

³²² Приписывание её авторства прот. М. Польскому необходимо считать или недоразумением, или сознательной ложью (см. Монреальское 1993 г. издание этой брошюры с предисловием митр. Виталия).

³²³ Андреевский И. М., проф. Памяти проф. И. А. Ильина. // “Православный путь”. 1955, стр. 23.

³²⁴ Польский М., протопресв. Новые мученики Российские. Т. 2, стр. 30.

“Когда митр. Сергей обнародовал свою преступную декларацию – от сов. церкви сразу отделились верные чада церковные, и создалась катакомбная церковь. А она, в свою очередь, анафематствовала официальную церковь за её измену Христу”³²⁵.

Второе, более конкретное свидетельство, мы находим в брошюре “Особый путь” (Джорданвилль, 1952), некоего “катакомбника”, бежавшего за границу во время войны и подписавшегося под псевдонимом “Брат Захарий”. В указанной публикации упоминается об одной записке архиеп. Андрея (Ухтомского), переданной в 1931 г. сергианскому еп. Иоанну (Полякову).

“В этой записке (от еп. Андрея), – пишет осведомлённое лицо, – сообщалось (кто писал еп. Андрею, не знаю) о каком-то *соборе тайноцерковников*, который анафематствовал всех сергиан, а потому (пишет еп. Андрей) видеться и говорить с отлучённым от церкви он не может”³²⁶.

Известна была в РПЦЗ и молитва “О гонимой и многострадальной Церкви”³²⁷, составленная, вероятно, отцами “Кочующего” Собора и широко распространённая в ИПЦ. О ней упоминает прот. М. Польский, ошибочно приписывая её авторство еп. Максиму (Жижиленко)³²⁸.

Но по каким же причинам Синод РПЦЗ до сих пор официально не обнародовал документы “Кочующего” собора?

Одну из них в своё время называл покойный еп. Григорий (Граббе), говоря, что документы эти “никогда и нигде не публиковались, чтобы как-нибудь не навести на их (т. е. тайных епископов – авт.) след агентов КГБ”³²⁹.

Такое оправдание, несомненно, имело смысл в 30-е, может быть в 40-е годы, но никак не через 70 лет, когда все участники “Кочующего” собора давно в могиле. Теперь оно явно несостоятельно. Несомненно, подлинная причина умалчивания кроется в другом – *в идеологической несовместимости некоторых постановлений “Кочующего” собора с традиционными установками РПЦЗ*. Так, “Кочующий” собор анафематствовал “сергиевцев”, а их “тайнства” и преемство хиротоний объявил недействительными, безблагодатными; РПЦЗ же не желает осуждать Московскую Патриархию и признать её безблагодатной. “Кочующий” собор провозгласил высшей церковной властью в Русской Церкви Поместный собор и подтвердил необходимость катакомбному епископату в междусоборный период перейти на самоуправление, согласно Указу № 362 патр. Тихона о децентрализации церковной власти³³⁰; но РПЦЗ признала вполне приемлемой единоличную передачу церковного управления из рук в руки по тайным Завещаниям, в противоречие 23-му канону Антиохийского собора. “Кочующий” собор постановил всех т. н. “имяславцев”³³¹, как **“прежде неправедно**

³²⁵ Письмо м. Филарета о. Н. от 26.06(9.07).1980 г. // «Русское Православие». 1996. № 4, стр. 13.

³²⁶ Брат Захарий. Особый путь. Джорд. 1952, стр. 61.

³²⁷ Её полный текст см.: “Русское Православие”. 1997. № 4.

³²⁸ См.: Польский М., протопресв. Новые мученики Российские. Т. 2, стр.23.

³²⁹ Григорий (Граббе), еп. Русская Церковь перед лицом господствующего зла, стр. 163.

³³⁰ “До Поместного собора, будучи в гонениях без возможности собираться для рассуждений, каждый епископ Российской церкви несёт в себе всю полноту соборного рассуждения” (канон 20). Впрочем, касательно этого канона есть сомнения в его подлинности, поскольку он мог быть дописан в акты собора самим Амвросием (Сиверсом) для обоснования его полной автономности и неподконтрольности от кого бы то ни было. Но чисто исторически, в условиях 20-х гг., он полностью оправдан.

³³¹ Движение “имяславия” возникло после издания в 1907 г. книги старца схимонаха Илариона “На горах Кавказа” (ныне переиздана в СПб в 1998 г.). Его последователи исповедовали православное учение об Имени Божиим, кратко выраженное св. Иоанном Кронштадтским – что “имя Господа есть Сам Господь”. Такое почитание Имени Божьего

отторгнутых от св. церкви, принимать с честью как исповедников веры” (канон 11); а митр. Антоний (Храповицкий), наоборот, являлся принципиальным противником “имяславцев”, считая всех их еретиками. Можно предположить, что в последних 7 канонах “Кочующего” собора, текст которых пока остаётся неизвестным, содержались и другие положения, неприемлемые для РПЦЗ. Почти нет сомнений в том, что 23-м канонном собор постановил не признавать каноничности местоблюстительских полномочий митр. Петра Крутицкого как полученных им незаконным путем³³²; РПЦЗ же всегда признавала митр. Петра главой Русской Православной Церкви – даже теперь, когда документально стало известно о его покровительстве митр. Сергию (Страгородскому) в 1930-е годы³³³. Также есть основания полагать, что “Кочующий” собор вынес какое-то решение против незаконных притязаний на Российский Престол Великого Князя Кирилла Владимировича, в 1924 г. объявившего себя “Императором Всероссийским”, причём одним из главных инициаторов решения являлся новомученик архиеп. Димитрий Гдовский. Но митр. Антоний (Храповицкий), как известно, поддержал самозванца и узурпатора, а последующие первоиерархи (до 1993 г.) – и его “наследника”, князя Владимира Кирилловича.

Из показаний прот. Павла Боротинского, непосредственного участника “Кочующего” собора, также можно заключить, что на нём был выработан канон с анафематизмом против еретического учения митр. Антония об искуплении. Это учение было хорошо известно таким “иосифлянам”, как архиеп. Димитрий и прот. Феодор Андреев, с которыми лично встречался о. Павел летом 1928 г. в Ленинграде.

“Насколько мне помнится, – писал он, – собеседники отнеслись пренебрежительно к деятельности Храповицкого – по мотивам какого-то неправильного его учения об одном из православных догматов, в котором они усматривали даже ересь”.³³⁴

Несомненно, осуждал крестоборческую ересь митр. Антония и новомученик еп. Виктор (Островидов), писавший:

“По моему мнению – это заблуждение, которое я обличал в лице митрополита Сергия и известного митр. Антония (Храповицкого) еще в 1912 году, предупреждая, что они этим своим заблуждением потрясут церковь православную. Это мной высказано было в статье “Новые богословы”, напечатанной в старообрядческом (белокриницкой ориентации) журнале “Церковь” № 16 за 1912 г. и подписанной псевдонимом “Странник”. Они знали, кто это напечатал, и нерасположение их я долго на себе испытывал. В силу этого своего заблуждения они не могут мыслить церковь без внешней организации, а так как власть СССР как гражданская политическая организация в этих отношениях для них неприемлема (стесняла их внешнюю различную деятельность, умаляла внешнее их положение), то вполне возможно и их

афонскими ревнителями благочестия не было принято Святейшим Синодом Русской Церкви в 1913-14 гг. и патр. Тихоном в 1918 г., которые издали по этому поводу особые определения. Однако множество русских иерархов и богословов не согласилось с таким решением и продолжало настаивать на принятии в общение несправедливо осуждённых “имяславцев”, что, наконец, и получило разрешение на “Кочующем” соборе.

³³² См.: Крыжановский С. “Муж двоедушен...”. Митрополит Петр Крутицкий и вопрос законности его “местоблюстительских” полномочий. 2017.

³³³ См.: Акты П. Тихона..., стр. 880-886 (письма м. Петра И. В. Полянскому, В. Р. Менжинскому и Е. А. Тучкову за 1931-33 гг., где митр. Петр, помимо всего, высказывает чисто сергианские ереси).

³³⁴ История РПЦ. Новый Патриарший период. Т. 1. 1917-1970, стр. 989-990.

противодействие этой власти; а потом они раскаялись в этом, сознали свою ошибку, или вернее бесполезность *противодействия*”³³⁵.

О ложном учении митр. Антония, безусловно, знал и председатель “Кочующего” собора еп. Марк (Новосёлов), и вряд ли эта тема могла быть оставлена без внимания отцами собора, как, впрочем, и другая: введение нового стиля в Поместных церквях, начиная с 1923 г. Возможно, “Кочующий” собор даже подтвердил анафематизмы XVI в. против новокалендаристов, однако мы знаем, что митр. Антоний (Храповицкий) и на сей счёт был иного мнения. Из всего этого всякому становится очевидно, отчего РПЦЗ так тщательно скрывает от православных христиан постановления “Кочующего” собора ИПЦ 1928 г.

Но не только замалчивание является орудием РПЦЗ против Катакомбной церкви. Когда те или иные события и факты спрятать невозможно, в ход пускаются фальсификации. Вот яркие тому примеры.

В книге прот. М. Польского “Новые мученики Российские”³³⁶ опубликовано Послание нового священномученика Виктора Вятского “К пастырям” от 28.02.1928 г. Во 2-м абзаце снизу изъят текст, в котором по смыслу речи еп. Виктор явно говорит о безблагодатности сергианских “священнодействий”, приводя в пример преп. Максима Исповедника³³⁷; в той же книге сознательно урезано более, чем на 3/4 письмо священномуч. Василия (Зеленцова). Однако, по утверждению самого М. Польского, в заграничной копии оно известно на 10-ти страницах, напечатанных в тесных строках на машинке³³⁸. По неизвестной причине сей документ так и не был опубликован в зарубежных изданиях. В 1974 г. в Сан-Пауло была издана брошюра под названием “Отношение христианина к советской власти”, автором которой, как следует из её надписания, являлся некий “миссионер Канады” В. Коновалов. В брошюре были помещены: письмо В. Коновалова архиеп. Вениамину (Федченкову) от 17.02.1935 г. и статья в форме вопросов и ответов “Что должен знать Православный Христианин”, которая ранее уже печаталась в журналах РПЦЗ “Православная Русь” (1935, № 8-9) и “Голос пастыря” (1935, № 4). Как выяснилось, В. Коновалов при составлении письма архиеп. Вениамину использовал текст известной работы прот. П. Боротинского “Отношение христианина к Советской власти с точки зрения православного нравоучения”, написанной им в 1920-е годы и широко распространявшейся в ИПЦ. Никаких ссылок или кавычек, указывающих на чужое авторство цитат, у Коновалова не оказалось, и слова о. Павла, а также название самой брошюры, он бессовестно приписал лично себе. Но это было бы еще пол беды. Другая статья, также подписанная в брошюре В. Коноваловым и названная “Что должен знать Православный Христианин”, ему вообще не принадлежала. Её в 1928 г. составили еп. Марк (Новосёлов) и прот. Ф. Андреев в Ленинграде. Она также была очень широко известна в Катакомбной церкви и бесконечно переписывалась. Коновалов не только приписал эту работу себе, сделав даже особую надпись на брошюре: “право по переизданию остаётся за автором”, но и значительно урезал и исказил сам текст в

³³⁵ См.: Ответы Епископа Ижевского и Вотского Виктора (Островидова), данные в г. Вятке 18.01.1928 г., на 15 вопросов ОГПУ по поводу “Воззвания” Митрополита Сергия от 29 июля 1927 года. Машинопись. – Личный архив автора.

³³⁶ Необходимо заметить, что текст этой книги в целом переработан гл. редактором “Православной Руси” архим. Константином Зайцевым до неузнаваемости, что вызвало нарекания не только у “катакомбников”, но даже и у “сергиан”. Кроме того, известно, что целый ряд материалов для своей книги М. Польский почерпнул со слов архиеп. Леонтия Чилийского, который за границей распространял о Катакомбной церкви разные небылицы.

³³⁷ См. стр. 77 в книге: Новые мученики Российские. Т. 2.

³³⁸ См. там же, стр. 46.

некоторых принципиальных местах, где речь шла об отношении к митр. Сергию (Страгородскому) и каноническо-догматической оценке “сергианству”.

Примеры вопиющих фальсификаций не прекратились в РПЦЗ и после войны. В 1949 г. журнал “Православная Русь” (№ 18) опубликовал каноны тайного Усть-Кутского Собора 1937 г., в котором принимали участие несколько иерархов, клириков и мирян ИПЦ. Так как собор происходил в арестном доме, а сами его участники являлись заключёнными, каноны не записывались, а были впоследствии переданы по памяти присутствовавшему на соборе некоему мирянину “А. З.” Освободившись из заключения, А. З. пересказал каноны Усть-Кутского собора лицу, которое было указано участниками, и, будучи записаны, они сохранились в Катакомбной церкви. За границу означенные каноны попали посредством некоего Б. Захарова³³⁹, который то ли сам лично знал А. З., находясь в СССР, то ли слышал об Усть-Кутском соборе и его канонах от второго лица, знавшего А. З. (из текста Б. Захарова это неясно). Однако при сличении обоих вариантов текстов канонных выявились некоторые разночтения, допущенные, судя по всему, именно за границей. Так, совершенно отсутствовал текст 3-го канона (всего же их было не четыре, а пять):

“Всем придерживающимся обновленческой и сергиевской ереси – анафема!”

Почему был изъят этот канон, понятно: он совершенно не устраивал болеющих сергианолюбием.

Искажению подвергся также 4-й канон (в заграничном варианте – 3-й):

“Всем порочащим и отмежевывающимся от Освященного собора 1928 г. – анафема!”

В зарубежном кодексе значилось: “... от Освященного собора 1917/1918 года...” Подделка очевидна из самого текста, так как собор 1917/18 гг. официально всегда именовался не “Освященным”, а “Священным”, “Поместным”. Дату заменили, а вот название, которое больше подходит именно к “Кочующему” собору, по оплошности оставили.

Изменив текст 4-го канона, фальсификаторы, не желавшие признавать “Кочующий” собор, сами на себя наложили анафему Усть-Кутского собора. Но остаётся вопрос: кто же являлся главным инициатором порчи текстов канонных Усть-Кутского собора?

Для выяснения обратимся к статье самого Б. Захарова. Про А. З. он пишет, что постановления собора “были с его слов, под присягой, записаны и стали канонами церкви”. Где же они были записаны и в какой церкви они стали канонами, то есть правилами общепринятыми? Конечно, в Катакомбной церкви, так как в РПЦЗ они еще не были известны. Далее Б. Захаров пишет: “Среди этих канонных есть крайне нужные и сейчас”. Ясно, что Захаров передает *не все* каноны – на это указывают его слова: “среди этих канонных...” – а только те, которые *нужны сейчас*. Где нужны? – За границей (в РПЦЗ?). И далее: “Здесь они передаются, как передал их (кому? – авт.) по памяти А. З., с сохранением точного смысла”. Из слов Б. Захарова не следует, что А. З. передал тексты канонных именно ему, а не другому лицу, через которого, в свою очередь, Захаров сам узнал о них. Поэтому он и говорит о сохранении их “точного смысла”, но не текста. Однако тексты канонных обоих вариантов настолько совпадают, что почти не остаётся сомнений, что Захаров имел на руках вполне достоверные данные. Отсюда можно сделать вывод: только под неким идеологическим давлением мог быть изъят 3-й канон и искажён 4-й, так как “забыть” об анафематствовании “сергиан” на Усть-Кутском соборе, а также “перепутать” соборы, вряд ли могли в Катакомбной церкви те, кому были

³³⁹ Б. Захаров – автор заграничного варианта канонных Усть-Кутского собора и, видимо, одно лицо с “Братом Захарией”, но явно – не одно и то же лицо с А. З. – См.: “Русское Православие”. 1997. № 4, стр. 22, 24.

доверены такие важные постановления. Так что полагать, что именно иерархия РПЦЗ являлась главным инициатором фальсификации, у нас имеется достаточно оснований. Ведь РПЦЗ готова идти на любой подлог, лишь бы в глазах обманутых ею создать иллюзию непогрешимости своей идеологической системы.

В конце 1970-х гг. на Западе стало известно об узнике советских концлагерей *иером. Михаиле (Ершове)* (†4.06.1974), который был на самом деле тайным *епископом*³⁴⁰. Духовному сыну еп. Михаила удалось вынести из лагеря в прослойке между подкладкой и наружной частью пиджака его Завещание, которое также целиком попало за границу. Завещание было опубликовано в прессе РПЦЗ в сильно урезанном виде³⁴¹, а полностью так никогда и не было напечатано.

Сегодня иерархия РПЦЗ *категорически отрицает* всё это, утверждая, что ей ничего неизвестно ни о епископате ИПЦ, ни о проведении тайных соборов в Катакомбной церкви. Но вот, у нас имеются два важных и авторитетных свидетельства о том, что Архиерейский Синод РПЦЗ действительно располагал такими данными. Первое принадлежит упоминавшемуся уже проф. И. М. Андреевскому, который в своём докладе Архиерейскому Собору РПЦЗ 1950 г. свидетельствовал:

“Имена епископов и священников Катакомбной церкви окружены строго хранимой благоговейной тайной. О количестве их вообще не представляется возможности получить более или менее точных сведений, *хотя о деятельности свыше десяти тайных епископов дошли сведения и до Зарубежья*”³⁴².

Цифра “свыше десяти”, называемая проф. Андреевским в отношении количества “катакомбных” иерархов, весьма знаменательна, поскольку свидетельствует о довольно широком представительстве архипастырей в ИПЦ послевоенного периода. Также он писал в одной из своих статей тех лет:

“Согласно моей информации, ныне Катакомбная церковь не только окрепла, но также приобрела разнообразные организационные формы”³⁴³.

Что же профессор имел в виду под “разнообразными организационными формами”?

Вполне возможно, это созыв собора и избрание на нём даже правящего епископа для всей ИПЦ. Второе свидетельство принадлежит еп. Григорию (Граббе):

“В бытность Архиерейского Синода Русской Православной Церкви Заграницей в Германии он неоднократно получал сведения о том, что часть несогласных с сергианами епископов в тайне продолжала существовать в России. Сведения о таких епископах и ряде клириков поступали в Архиерейский Синод и в Америке до самого недавнего времени...”³⁴⁴

Архиерейский Синод РПЦЗ находился в Германии до ноября 1950 г. Пусть же теперь зарубежные иерархи поведают нам, какие именно сведения были получены ими до 1950 г., а какие после? Но самое главное, пусть назовут имена этих тайных епископов. До тех пор же, пока архиереи РПЦЗ будут молчать или утверждать, что кроме самозванной “секачёвской” иерархии или Антония (Гольянского) в России более не существовало никаких “катакомбных” епископов, то будут только

³⁴⁰ Упоминания о его тайном епископстве см.: “Русское возрождение”. 1978. № 4, стр. 39-42; его биографические данные см.: “Православное обозрение”. 1978. № 46, стр. 103-104.

³⁴¹ См.: “Православное обозрение”. 1977. № 43.

³⁴² Андреевский И. М., проф. О положении Церкви в Советской России..., стр. 10.

³⁴³ См.: Russia's Catacomb Saints. Platina. CA. 1982, p.50.

³⁴⁴ Григорий (Граббе), еп. Русская Церковь перед лицом господствующего зла, стр. 163.

самоизобличаться во лжи и сокрытии важнейших исторических фактов о подвиге тайной церкви в СССР. И пусть они не удивляются, если будут осуждены за это будущими поколениями.

Где же сегодня могут находиться скрываемые иерархией РПЦЗ документы о епископате Катакомбной церкви и её тайных соборах? По моим сведениям, главные хранилища архивов в РПЦЗ следующие:

- 1) монастырский архив в Джорданвилле, доступ в который полностью закрыт для всех посторонних, кроме одного человека, который работает в нём уже в течении нескольких десятилетий;
- 2) архив архиеп. Лавра, также находящийся в Джорданвилле, доступ в который имеет только архиеп. Лавр или самые доверенные его лица;
- 3) синодальный архив в Нью-Йорке, попасть в который тоже чрезвычайно сложно.

Возможно, в этих архивах могут до сих пор (если они еще не разворованы) храниться следующие частные собрания документов, в которых наверняка находятся сведения о ИПЦ:

- a) часть архива архиеп. Феофана Полтавского, в частности, папка с материалами о Катакомбной церкви (точно известно, что нечто из этой папки хранится у архиеп. Лавра)³⁴⁵;
- b) архив проф. И. М. Андреевского;
- c) архив историка Н. Тальберга;
- d) архив протопресв. М. Польского, в частности, 3-й (неопубликованный) том его собрания о новомучениках российских;
- e) архив архиеп. Никона (Рклицкого) (недавно епископ РПЦЗ Михаил Торонтский в частной беседе подтвердил, что этот архив существует и именно в нём находятся документы о Катакомбной церкви)³⁴⁶;
- f) часть архива еп. Григория (Граббе), в частности, небольшая папка с документами об ИПЦ (точно известно, что она хранится в синодальном архиве в Нью-Йорке);
- g) архив архиеп. Аверкия (Таушева);
- h) недавно переданный в РПЦЗ архив писателя Н. Кусакова, лично знавшего некоторых иерархов ИПЦ в 1930-е гг.

По каким же конкретно причинам Синод РПЦЗ скрывает сведения о катакомбной иерархии послевоенного периода? *Первая причина* традиционна – несогласие епископата РПЦЗ с анафематствованием Московской Патриархии, которая осуждалась на *каждом* соборе Катакомбной церкви. *Причина вторая* – в нежелании признавать в настоящее время вероятное существование канонической “катакомбной” иерархии в России, ведущей своё преемство от законных архиереев ИПЦ, сведениями о которых располагает Архиерейский Синод за границей. И, наконец, *третья причина*, возможно, и не самая важная – поддержка Русской Зарубежной Церковью различных самозванных псевдо-катакомбных групп, как то: “секачëвская” иерархия, “архиепископ” Лазарь (Журбенко) и др., которых истинная Катакомбная церковь в общение никогда не принимала. В целом же РПЦЗ

³⁴⁵ По моим данным, тексты канонов “Кочующего” собора видел в архиве архиеп. Феофана, переданном в Санкт-Петербургскую Митрополию МП в 1993 г., и даже имел на руках патриархийный “иеродиакон” Иона (Яшунский) (ныне “иеромонах” Нектарий, перерукоположенный в греко-старостильном Синоде Хризостома Афинского и постоянно меняющий юрисдикции). Эти тексты, вероятно, хранятся у него и сейчас, однако скрываются от посторонних глаз ради конъюнктурных соображений. Вероятно также, что именно он передал копии этой папки архиеп. Лавру, когда оказался в РПЦЗ.

³⁴⁶ См.: “Русское Православие”. 1998. № 4, стр. 27.

ныне³⁴⁷ преследует в России свои интересы: насаждает свою иерархию, ведёт борьбу за влияние и т. д. Поэтому любая информация о Катакомбной церкви заграничным иерархам просто невыгодна.

Со своей стороны, Катакомбная церковь вплоть до 1990-х гг. в целом весьма благосклонно относилась к Русской Зарубежной Церкви, но вызвано это было, конечно, плохой осведомлённостью иерархии, клира и народа ИПЦ о настоящем положении вещей в РПЦЗ. Некоторое время первоиерарх РПЦЗ был признан некоторыми даже духовным главой Катакомбной церкви – только по причине того, что сама РПЦЗ считалась хранительницей истинного православия во всём мире. Естественно, что по мере того, как в “катакомбах” всё больше узнавали о безобразиях, творимых в РПЦЗ, отношение к ней стало меняться.

Итак, убедившись в том, что иерархия РПЦЗ на протяжении десятилетий по отношению к Катакомбной Матери-Церкви постоянно использует ложь, клевету³⁴⁸, хулу, фальсификации, подлоги и замалчивания, а также учитывая, что сама РПЦЗ многократно и разнообразно допускала злостные отступления от чистоты православия, истинные христиане, памятуя 75 правило св. Апостол и 6 правило II Вселенского собора, не принимают от её представителей каких бы то ни было свидетельств против “катакомбных” епископов, клириков и мирян, и призывают к тому же всех, кого до сих пор еще удерживают в тенётах заблуждения руководители и идеологи РПЦЗ.

Заключение

К печальным выводам приходим мы, изучив историю РПЦЗ. Но существует ли для неё путь очищения от скверны? Безусловно, да – как и для каждого верующего христианина – *покаяние*. Это самое сильное оружие против греха и Дьявола. Но практика церкви с древнейших времён такова, что отступникам необходимо каяться перед теми пастырями, которые сами сохранили в чистоте православие и не были заражены ядом ереси. Только сломив свою гордыню, руководители и паства РПЦЗ смогут прибегнуть к спасительному пристанищу своей Матери Катакомбной церкви, получив от неё разрешение своих смертных грехов. Святая церковь не затворяет свои двери ни для кого из кающихся, она долготерпеливо ждёт, когда блудные сыны возвратятся в объятия Отца и внидут в радость Господа своего.

И удивительно ли, что вскоре в жизни РПЦЗ последовали такие события, которые нельзя истолковать иначе, как кара Божия за упорную нераскаянность?

“Мы переживаем в эти дни тяжёлые испытания, – поведал в своём Послании Арх. Собор РПЦЗ 1998 г.: – за последние годы несколько человек из духовенства нашей церкви были избиты, а некоторые и убиты; сгорел по неизвестной причине наш собор в Монреале; похищена и неизвестно где находится Иверская Мироточивая икона Божьей Матери после жестокого убийства её хранителя брата Иосифа. От нас был отнят самым грубым и насильственным образом монастырь в Хевроне со своей святыней – Мамврийским Дубом, и занят Московской

³⁴⁷ В настоящее время, после распада РПЦЗ, ситуация кардинально изменилась.

³⁴⁸ Например, в РПЦЗ был публично оклеветан (со слов еп. Лазаря) схимонах Епифаний (Чернов), обвинявшийся в прелюбодеянии, хлыстовстве, ереси, провокаторстве и проч. – См.: “Оповещение ОВЦС Арх. Синода РПЦЗ”. 1981. № 37. Перепечатано: “Церковные новости”. 1996. № 3; см. также: Иона (Яшунский), иерод. Наши катакомбы. // “Вестник РСХД”. 1992. № 166, стр. 258.

Патриархией <...> Неудивительно, что эти события смутили многих. Но печально, что они дали повод для самых невероятных слухов и кривотолков, вредных для церкви...”³⁴⁹

Что ж, духовный смысл этих событий ясен тем, кто внимательно следит за развитием событий в РПЦЗ. Неясен он только самим апостатам, которые ищут многообразных оправданий своим беззакониям. Утрата главной святыни РПЦЗ, Иверской Мироточивой иконы Божьей Матери³⁵⁰ – не явный ли признак того, что благодать Божья окончательно оставила непокоривых?.. Кто наблюдал страшную картину пожара монреальского собора, выгоревшего *до тла*, после чего от него буквально не осталось и камня на камне³⁵¹, у того невольно в душу закрадывается смущение, действительно наводящее на всякие чёрные мысли. И бесполезны “утешения” архиереев РПЦЗ, которые теперь жалки и нелепы. “Бог поругаем не бывает”!

И вот, наконец, наступил тот момент, когда св. церковь обязана вынести свой окончательный вердикт – после того, как никакие призывы к покаянию не возымели действия. В таких случаях церковь определяет анафематствовать еретиков, дабы оградить всех верных от их пагубы.

3 ноября 1998 г.

С. В. Крыжановский

Память новосвященномуч. Алексия, еп. Воронежского.
(Текст дополнен 25 апр. 2000 г. и 4 сент. 2020 г.)

Санкт-Петербург

³⁴⁹ Послание Арх. Собора РПЦЗ от 30.4(13.5). 1998 г. // “Православная Русь”. 1998. № 9.

³⁵⁰ Подробности об убийстве о. Иосифа (Муньоса) см.: “Возвращение”. 1998. № 11, стр. 5-8; “Вестник Германской епархии РПЦЗ”. 1997. № 5, стр. 13. История, связанная с обретением Иверской Мироточивой иконы, далеко не проста. Во-первых, мало кто знает, что икона эта была написана иеромонахом Хризостомом в Афонском Скиту на Катунках, принадлежащему “*матфеевскому*” Синоду ИПЦ Греции. Когда И. Муньос посетил этот скит и попросил продать ему эту икону за 700 долларов, то монахи, в т. ч. и иером. Хризостом, категорически возражали. Однако на следующий день её тайно, без ведома братии, вынес в пакете Муньосу настоятель скита игум. Климент, который, по некоторым данным, позднее стал духовником Иосифа. – См.: “Вертоград-информ”. 1999. № 4, стр. 17; “Православная Русь”. 1999. № 19. Брат Иосиф (кстати, ранее духовный сын Леонтия Филипповича) считал икону личной собственностью, а себя – её хранителем. На этой почве у него с митр. Виталием произошёл конфликт, поскольку последний считал икону святыней РПЦЗ. Ему не нравилось, что И. Муньос путешествует с иконой без благословения первоиерарха, а исключительно по внушению Пресвятой Богородицы. Незадолго перед убийством Муньоса митр. Виталий предъявил ультимативное требование передать ему икону, чтобы “контролировать Чудотворный Образ и Его хранителя” (Письмо митр. Виталия И. Муньосу от 1/14 июля 1997 г.), результатом чего явился отъезд Иосифа из Канады. Также требование на икону вскоре предъявили митр. Киприан (Куцумба) и Константинопольский Патриархат – на том основании, что икона написана греками и должна находиться в Греции. Эти факты побуждают меня выдвинуть свою версию о том, кто же стал убийцами Иосифа. Ими, вероятно, и были или “киприаниты”, или “фанариоты”, которые заманили Иосифа в Грецию, изнасиловали его (откуда и обвинения его митр. Виталием в гомосексуализме) и затем зверски убили, естественно похитив икону. Из некоторых источников нам стало известно, что И. Муньос на случай смерти заготовил Завещание, согласно которому икона после его кончины должна была вернуться обратно на Афон (т. е. возвратиться туда, откуда на время была взята), а не отдана в РПЦЗ. Также известно, что митр. Виталий отказался присутствовать на отпевании брата Иосифа, обвиняя того в содомии. Исходя из этих фактов, можно сказать, что сама принадлежность И. Муньоса к РПЦЗ остаётся под большим вопросом. – См. Письмо прот. В. Потапова митр. Виталию от 5/18 декабря 1997 г. Копия. – Личный архив автора.

³⁵¹ Подробности см.: Пагануцци П. Испытание огнём. // “Православная Русь”. 1998. № 3; Симонова И. Монреальская трагедия. // “Русский вестник”. 1998. № 5-6.